

رسالة رومية:

مفصلة



آية آية

ناشدنا



اهداءات ٢٠٠٢

مكتبة الاخوة

# رِسَالَةُ رُومِيَّةٍ

## مَفَصَّلَةٌ آيَةُ آيَةٍ

« أما البار فبالإيمان يحيا » (رو ١: ١٧)  
« متبررين مجاناً بنعمته بالفداء الذي بيسوع المسيح » (رو ٣: ٢٤)

يطلب من مكتبة كنيسة الاخوة ٣ شارع أنجه هانم  
شبرا مصر.

فأشركنا





## تقديم الكتاب

يسعدني جداً أن أقدم هذا الكتاب للقراء الأعزاء بكلمة قيمة أعتز بها كل الاعتزاز من خادم الرب الشيخ الموقر متى بهنام ، الذي تفضل وراجع مسوداته قبل طبعه .

كما يسرني جداً أن أفوز بكلمة تقديم من الأخ الفاضل فارس فهمي ، الذي له في ميدان عمل الرب خدمات كثيرة وإن تكن مختفية . وهذه الكلمة تتضمن جولة سريعة ، ولكنها وافية ، في رحاب هذه الرسالة العظيمة . وهي كلمة شيقة جذابة كفيلة بفتح شهية القارئ للإقبال بشغف على دراسة هذه الرسالة الممتعة .

ولا يفوتني أن أقرر بصدق وإخلاص ، كما قررت في تقديم سفر الرؤيا ، بأنني استقيت معظم أفكار وتأملات هذا الكتاب من عديد من أوثق المراجع الصحيحة لكتاب أفاضل ذوي مواهب جبارة ممتازة هم بحق عطايا المسيح لكنيسة .

وإنني مدين الدين كله للرب الذي بنعمته ومعونته وتوفيقه خرج هذا الكتاب . كما إنني أشكر من كل قلبي خدام الرب الأفاضل الذين تكرموا بمراجعته . والرب لا ينسى تعب كل من أسهم في هذه الخدمة بأي قدر ، وبأية كيفية .

أقدم هذا الكتاب للقراء الأعزاء شاكرًا الرب ضارعًا إليه بحراوة أن يتنازل ويستخدمه لإرشاد كثيرين إلى طريق الخلاص الواضح البسيط ،

ولإنقاذ كثيرين ممن هم في صراع رو ٧ واقتيادهم إلى طريق النصر  
في المسيح بقوة الروح القدس ، ولإنهاض كافة المؤمنين للقيام بكل  
مسئولياتهم نحو الرب ، ونحو إخوتهم ، ونحو الجميع ، سيما وأن  
« خلاصنا الآن أقرب مما كان حين آمنّا . قد تنهى الليل وتقارب النهار ،  
( رو ١٣ : ١١ و ١٢ ) »

نأسر هنا

القاهرة في ١٧ أبريل سنة ١٩٧٢

## كلمة

خادم الرب الشيخ الموقر متى بهنام

---

لقد أسعدني الرب كثيراً بأن أقرأ أصول هذا الكتاب الثمين :  
رسالة رومية مفصلة آية آية ، وإن قلبي يفيض بالشكر الكثير للرب  
الذي أعلن عبده وخادمه المحبوب الأخ ناشد حنا في إخراج هذا الكتاب  
الذي فيه شرح واضح لكل الحقائق الإلهية الجهرية الثمينة التي في هذه  
الرسالة ، حيث فصلها تفصيلاً وافياً في يسر وسهولة ، حتى يستطيع كل  
قارئ أن يفهم ويستوعب غاية وقصد الروح القدس في كل الموضوعات التي  
تناولتها هذه الرسالة . إن هذا الكتاب ، بكل يقين ، نافع ومفيد للجميع  
بدون استثناء ، ففيه يجد الإنسان الذي لم يدرك بعد طريق الله للخلاص  
كيف يفوز بالقبول أمام الله . كما يجد فيه المؤمن الحقيقي الوسيلة الإلهية  
للعشق من الخطية والتمتع بالحرية التي له في المسيح ، ويجد الوسيلة الإلهية  
للعيشة في البر والقداسة . وإني أنصح جميع الراغبين في معرفة الحق الإلهي  
أن يقبلوا على اقتناء هذا الكتاب القيم لفائدتهم الروحية .

وإذا كان قد بذل في إخراج الكتاب مجهود كبير فالفضل في ذلك ،  
أولاً وأخيراً ، للرب الذي أحسن إلينا بهذا الشرح الثمين . فلاحه المبارك  
المعبود كل المجد وكل المدح . آمين ؟

متى بهنام



## كلمة تقديم

بقلم الأخ الفاضل فارس فهمي

أمام بعض الأمور التي يقصر البيان عن وصفها ووصف عمق الحقيقة فيها يكون من بلاغة التعبير أن نقول كما قال فيلبس لثنائيل : تعال وانظر ، ولعل كلمة التقديم التي يراد بها تشويق القارئ إلى درس هذا الكتاب تكون على قصورها أبلغ وأفعل عندما نقول : تعال واقرأ .

ولقد يقال إن هذه الرسالة تدرس في كليات الحقوق والآداب في جامعة أكسفورد ليتزود منها دارسو علم المنطق بمثال رفيع في صناعة الكلام وصياغة الحجج . والحق أن هذا اختيار موفق من الناحية العلمية . لكن هذا المثال الرفيع ما أعطى لنا ولكافة القراء لأجل تعليمنا صناعة الكلام بل لإقناع الذهن البشري المنتفخ بالحق الإلهي من جهة عدة قضايا أساسية وجوهرية . إنه أعطى لنا ليقرع الله الفلسفة البشرية الزائفة بمنطق يزرى بها ويضعها في التراب والرماد ويدمغها بالفساد .

قديمًا نطق موسى بعبارة ربما موسى نفسه لم يظن إلى أبعاد مضمونها حين قال : السرائر للرب إلهنا والمعلنات لنا ولبنينا ، ( تث ٢٩ : ٢٩ ) . قالها في ختام أحكام ووصايا الناموس . ونحن نعجب أن يقول موسى هذا عندما تتصفح هذه الرسالة وتتفرس في جمال سرائر نعمة الله وهي تتكشف أمامنا وتتفجر نوراً مقدساً يشرق متكاملًا ، فإذا مجد المعلنات الناموسية القديمة يميل إلى الغروب . هل كان يدرك موسى أن الناموس كان له مجرد « ظل » ، الخيرات العتيدة ؟ لقد كانت العقيدة القديمة أن هذا « الظل » هو أسى إعلان أعطى للبشرية حتى ذلك الوقت . لكن موسى نفسه — وإن

لم يدرك ذلك — يقرر أن هناك سرًا للرب إلهنا ، وأن ما أعطى ما هو سوى المعلنات ( الناموس وأحكامه ) . هذه السرائر هي في الواقع معلنات النعمة التي فاقَت مجدًّا وكِلا عن مجد الناموس . وفي هذه الرسالة يكشف الروح القدس الستار عن قطاع كبير من هذه السرائر التي من شأنها أن تقود النفس إلى ما هو أبعد بكثير من مجد الناموس .

\* \* \*

هذه الرسالة مثل بقية أجزاء الوحي لها جماها الخاص . لكنها تتميز بتناولها عدة قضايا أساسية وجوهرية ظلت مستغلقة على الفكر البشري أجيالا طويلة حتى جاء الوقت الذي سر الله فيه أن يعلن « إنجيل ابنه » ، وإذا بالروح القدس متكلمًا في آية بشرية اختارها وأعدّها وزودها بالمواهب الحسنى والغنى ، يتناولها قضية بعد أخرى فيبسط حقائقها ويفصلها . وبالدليل المقنع الدامغ . كنيائياً ، وتاريخياً ، ينتهى في كل قضية منها إلى نتيجة لا يسع القارىء إلا أن يصادق عليها .

خذ قضية « الإنسان في الجسد » ( في الأصحاح الأول وجزء من الثاني ) وكأن بولس يمثل أمامنا جراحاً بارعاً يقودنا معه إلى حجرة المشرحة وبأنامل ماهرة يحرك مشرط الجراح في جثة طال عهدها بفساد القبر ، لا ليعيد إليها الحياة ولكن لكي يشق عنها الأكفان ويمر بمشرطه على سائر أعضائها ليظهرها باطناً وظاهراً عارية في حالة الهوان .

خذ أيضاً قضية « الإنسان اليهودى » ، الذى يتباهى على غيره نسبة ، وجنسية ، ودعوة ، وديانة ، ومواعيد ، وإذا ببرهان الروح والقوة يقنعه بأن امتيازاته لم تجبر كسره بل أثبتت عليه وزره ، وبالتالي زاغ الجميع وفسدوا .

ثم قضية « التبرير » ، وكيف يتبرر هذا الإنسان أمام الله ، وقد ملكت عليه الخطية في الموت ؟ هل يكلف مثل هذا بعمل يتبرر به وقد أظهر ناموس



الأعمال عجزه التام ؟ هنا يعلن الروح القدس : بر الله بالإيمان يسوع المسيح إلى كل وعلى كل الذين يؤمنون ، ( الأصحاح الثالث ) . ويتوسع الروح القدس في مناقشة هذه القضية في الأصحاح الرابع بصورة جذابة وسهلة ، مع تفصيل قضية الفداء على أساس الدم المسفوك ووفاء مطالب عدل الله . إلى جانب هذه القضايا الروحية الكبيرة تناول الوحي مقابلة روحية بين سيادة الخطية وسيادة النعمة في الأصحاح الخامس ، ثم طريق الخلاص والعق من سلطان الخطية عملياً بشرح حقيقة موت المؤمن مع المسيح وقيامته معه في الأصحاح السادس . وقبل أن يصل الوحي بالمؤمن إلى حياة النصر في جو الاستمتاع بمحبة الله ( ص ٨ ) يشرح لهذا المؤمن قضية من أهم وأخطر قضايا الاختبار المسيحي في الأصحاح السابع وخلاصتها أن المؤمن الذي يضع نفسه تحت التزام بتنفيذ أحكام الناموس باعتباره بمجموعة وصايا مقدسة وصالحة لكي يحصل من وراء اجتهاده في ذلك على سلام مع الله أو على تحرر من حركات وميول الطبيعة الفاسدة الساكنة فيه — مثل هذا المؤمن ، يختبر الفشل في مسلكه ومرارة الهزيمة ، مثله كمثل من يحاول أن يمدد نفسه إلى قدام ولكن بخطواته يرجع إلى الوراء .

هذه الرسالة العظيمة الفائدة الروحية تتناول في أصحاحاتها الأخيرة قسماً نبوياً تعليمياً ووعظياً لاغنى لدارس الكتاب المقدس عن هضمه والاجترار عليه أخيراً نقول إنه إذا كان هذا الشرح قد استنفد من الجهد في إعداده وإخراجه خبزاً للآكلين وطعاماً للجائعين ، الشيء الكثير جداً ، فإن ما نرجوه من خير ونفع لجمهور المؤمنين ، وما نتوقعه من بركة تشمل أيضاً غيرهم من البعيدين ، هو خير ما يعوض الشارح عن تعب وما بذل في سبيل ذلك من صحته ووقته . هذا رجاء ودعاء نرفعه إلى الرب الذي لا ينسى تعب المحبة ؟



# رِسَالَةُ رُومِيَّةٍ

مَفْصَلَةُ آيَةِ آيَةٍ

## مَقْدَمٌ

رومية هي عاصمة الإمبراطورية العالمية الرابعة في أزمنة الأمم (لوقا ٢٤ : ٢١) وأزمنة الأمم هي الأزمنة التي فيها سلم الله حكم العالم وسيادته إلى الأمم ، وقبل ذلك كان زمام السلطة على العالم في يد شعبه القديم . وكان عرش داود الذي في أورشليم هو المعترف به من الله . كما كان الملك الذي من سبط يهوذا ومن سلالة داود هو الملك المعين والممسوح من الله . لكن قد حرم غضب الله على الشعب القديم بسبب شرورهم وابتعاد قلوبهم عنه ، فترع عرشه من وسطهم وأسلمهم للسبي ، وسلم للسبي عزه وجلاله ليد العدو ، (مز ٧٨ : ٦١) ومنذ ذلك الوقت بدأت أزمنة الأمم .

وقد بدأت هذه الأزمنة بمملكة الكلدانيين ، ثم تلتها مملكة مادي وفارس ثم أعقبتها مملكة اليونان ، ثم مملكة الرومان (دا ٢) أو الإمبراطورية الرومانية التي في عهدها مُصلب المسيح رب المجد ، وتسمر أزمنة الأمم في سيادتها ، كما تبقى أورشليم مدوسة من الأمم حتى يظهر الرب من السماء بالقوة والمجد ليملك على الأرض (دا ٢ : ٣٥) وإذ تنتهي سيادة الأمم بإمبراطورياتها الأربع يستلم الرب يسوع المسيح زمام السيادة على كل الأرض لمدة ألف سنة .

كانت رومية عاصمة الأمم ، وكان الرسول بولس درسول الأمم ، .  
فلا عجب أن يكتب درسول الأمم ، لعاصمة الأمم في أزمنة الأمم ، .

ويقول الرسول عن نفسه في رسالة غلاطية : إني أؤتمنت على إنجيل الغرلة كما بطرس على إنجيل الختان . فإن الذي عمل في بطرس لرسالة الختان عمل في أيضاً الأمم ، ( غلا ٢ : ٧ ، ٨ ) . وعندما دعاه الرب في الطريق إلى دمشق قال له : أنا أنقذك من الأمم الذين أرسلتك إليهم ، . وفي الأصحاح الأول من هذه الرسالة يقول الرسول : الذي به لأجل اسمه قبلنا نعمة ورسالة لإطاعة الإيمان في جميع الأمم ، ( ر ع ٥ ) وفي ع ١٣ يقول : ليكون لي ثمر فيكم أيضاً كما في سائر الأمم ، . وفي ص ١١ : ١٣ نقرأ : بما أني أنا رسول الأمم أجد خدمتي ، . وفي ص ١٥ : ١٦ : حتى أكون خادماً ليسوع المسيح لأجل الأمم ، . وفي ع ١٨ من نفس الأصحاح : لأنني لا أجسر أن أتكلم عن شيء مما لم يفعله المسيح بواسطتي لأجل إطاعة الأمم بالقول والفعل ، . ثم يقول الرسول عن نفسه إنه قد جعل معلماً للأمم ، والذي جعلت أنا له كارزاً ورسولاً ومعلماً للأمم ، ( ٢ : ١ : ١١ ) .

والكنيسة في رومية لم تتأسس بواسطة بطرس أو بولس كما يقول البعض ، لأنه ليس لهذا أساس في كلمة الله ، فإننا لا نقرأ أن أحد الرسل ذهب إلى رومية قبل كتابة هذه الرسالة . كما أن الرسول بولس عندما كتب هذه الرسالة إلى المؤمنين هناك لم يكن قد رآهم بعد ، بل كان يشاق أن يراهم ولكن الكنيسة هناك تأسست بواسطة مؤمنين كانوا في يوم الخمسين في اورشليم ( ر ع ٢ : ٥ ) ثم سافروا إلى رومية حاملين بشارة الإنجيل . وكان بعض المؤمنين أيضاً من آسيا الصغرى يذهبون إلى رومية بحكم أعمالهم وتجارتهم نظراً لأهمية المدينة كعاصمة الإمبراطورية ، وكان الرسول يعرف الكثيرين منهم إذ كان قد تعرف بهم في آسيا أو في مكدونية قبل أن ذهبوا وسكنوا في رومية . وبذلك تكون الكنيسة هناك قد تكونت بعمل الروح القدس بواسطة هؤلاء المؤمنين . وقد رتب الحكمة الإلهية أن لا يفرس أحد من الرسل الإنجيل في هذه المدينة العظيمة ، حتى لا تستطيع أن تفاخر

بأنها كنيسة رسولية في أصلها كأورشليم وفيلبي وكورنثوس وأفسس وتسالونيكى وغيرها . إذ من المحقق أنه لم يزرها أى رسول قبل أن كتب إليها بولس الرسول هذه الرسالة ، ثم زارها بعد ذلك . ولو كان الرسول قد زار رومية ، كما كان يشاق إلى ذلك ( ص ١ : ١١ ) ووضع أساس العمل هناك ، لما وجدت بين أيدينا هذه الرسالة العظيمة التى توضح الحقائق الإنجيلية الأساسية ، لأنه كان بطبيعة الحال يشرح لهم وجهاً لوجه تلك الحقائق الثمينة المتضمنة في هذه الرسالة لبركة كل الأجيال .

وقد كتبت هذه الرسالة حوالى عام ٥٨ م ، عندما كان الرسول بولس في كورنثوس كما هو واضح في سفر الأعمال ( ص ١٨ ) وسلبها لفيبي خادمة كنيسة كنخريا ، وكانت ذاهبة إلى رومية فحملتها إلى المؤمنين هناك .

ورغم أن رسالة رومية توضع من حيث الترتيب في أول رسائل الرسول بولس إلا أنها ليست أول رسالة كتبها الرسول ، بل أول رسالة كتبها هي رسالته الأولى إلى التسالونيكين ، ولكن وضعت رسالة رومية في مقدمة الرسائل لحكمة إلهية إذ أنها تتضمن موضوعاً عاماً رئيسياً هو « التبشير » .

وهذه الرسالة تختلف في طبيعتها عن سائر الرسائل التى كتبها الرسول بولس إذ أنه عندما كتبها لم يكن قد رأى المؤمنين هناك بالجسد ، ولم يكن يعرف أحوالهم ككنيسة ، ولذلك لم يكتب لهم عن موضوعات خاصة كما نرى في الرسائل الأخرى . فلقد كتب للكنيسة في كورنثوس معالجات أمور العبادة وممارسة المواهب الروحية ، وممارسة عشاء الرب . ومعالجات أيضاً انقسامات وانشاقات وأموراً أدبية كانت موجودة بينهم ، كمشكلة الرجل الذى أخذ امرأة أليه . وعالج أيضاً أموراً تعليمية كحقيقة القيامة ، وأموراً أخرى سألوه هم عنها كالزواج والتقاضى فى المحاكم . وفى الرسالة إلى غلاطية يعالج الرسول موضوع الخلط بين الناموس والنعمة . وفى الرسالة إلى فيلبي يكتب إليهم من أجل خلاف سمع أنه قائم بينهم وبصفة خاصة بين الأختين



المحبوبتين من الرب أفودية وستيخي ، طالباً منهما أن تفتكرا فكراً واحداً في الرب . وفي الرسالة إلى كنيسة كولوسي يعالج أموراً دخلت في وسطهم من تقليد اليهود ومن فلسفة الأمم ، وإنما أقول لكم هذا لئلا يخدعكم أحد بكلام ملق ، ( ر كو ٢ : ٤ ) ، انظروا أن لا يكون أحد يسييكم بالفلسفة وبغزور باطل حسب تقليد الناس حسب أركان العالم وليس حسب المسيح ، ( ع ٨ ) وقد دخل أيضاً بين المؤمنين في تسالونيكي معلون قائلين إن يوم المسيح قد حضر وإن الذين رقدوا ليس لهم نصيب في مجيء الرب الثاني . ومن ثم كتب لهم الرسول موضحاً التعليم الخاص بمجيء المسيح لأجل خاصته ، ثم لا أريد أن تجهلوا أيها الإخوة من جهة الراقدين . . . لأن الرب نفسه بهتاف بصوت رئيس ملائكة وبوق الله سوف ينزل من السماء والأموات في المسيح سيقومون أولاً ثم نحن الأحياء الباقين سنخطف جميعاً معهم في السحب لملاقاة الرب في الهواء ، ( ١ تس ٤ : ١٣ - ١٨ ) .

أما في رسالته هذه إلى رومية فإنه يكتب لهم بنوع خاص عن موضوع هام وهو « التبرير » . والتبرير موضوع قديم كان يحير أتقياء الله في العهد القديم ولا يجدون له حلاً . ففي سفر أيوب نقراً « فكيف يتبرر الإنسان عند الله ، ؟ ( ر أي ٩ : ٢ ) . وأيضاً « من هو الإنسان حتى يزكو أو مولود المرأة حتى يتبرر . هوذا قديسوه لا يأتئهم والسموات غير ظاهرة بعينه فبالحرى مكروه وفاسد الإنسان الشارب الإثم كالماء ، ( ر أي ١٥ : ١٤ - ١٦ ) وإيضاً « فكيف يتبرر الإنسان عند الله وكيف يزكو مولود المرأة هوذا نفس القمر لا يضيء والكواكب غير نقية في عينيه . فكلم بالحرى الإنسان الرمة وابن آدم الدود ، ( ر أي ٢٥ : ٤ - ٦ ) . ويأتي الجواب « لأنه لن يتبرر قدامك حتى ، ( مز ١٤٣ : ٢ ) .

وفي هذه الرسالة إلى رومية نجد حل هذه المشكلة التي استعصت في العهد القديم ، إذ يعلن الرسول إنجيل المسيح الذي هو « قوة الله للخلاص لكل

من يؤمن لليهودى أولاً ثم لليونانى لأن فيه معلن بر الله بالإيمان ،  
( ١ : ١٦ و ١٧ ) . ثم يتكلم الرسول عن اثبات الذنب على جميع الناس  
بمختلف طبقاتهم ، وبعد ذلك يستأنف الكلام عن كيفية التبرير فى الأصحاح  
الثالث .

فالخطية منظور إليها فى رسالة رومية كذنب يستوجب القصاص ،  
وفصل الإنسان عن الله . عندما شعر آدم بذنبه اختبأ قائلاً : سمعت صوتك  
فى الجنة فخشيت لأنى عريان فاختبأت ، ( تك ٣ : ١٠ ) . ولا يمكن أن  
يعود الإنسان إلى علاقته مع الله إلا إذا تبرر وصار له سلام مع الله ، وهذا  
ما نجده فى هذه الرسالة .

والخطية هى أيضاً نجاسة تجعل الإنسان دنساً لا يصلح لأن يساكن الله  
القدس . وهذا ما تعالجه رسالة العبرانيين لأن الرب قد صنع بنفسه  
تطهيراً لخطايانا ، ( عب ١ : ٣ ) . فالنجاسة تحتاج إلى التطهير ، ووسيلة  
التطهير الوحيدة هى دم الرب يسوع المسيح « دم يسوع المسيح ابنه يطهرنا  
من كل خطية » ، ( ١ يوح ١ : ٧ )

ولكن من هم الذين أخطأوا ؟ « الجميع أخطأوا وأعوزهم مجد الله ،  
( ٣ : ٢٣ ) .

فقبل أن يعلن الرسول بر الله بالإيمان ، يعلن حاجة جميع فئات البشر  
إلى هذا البر . « لأن غضب الله معلن من السماء على جميع فجور الناس وإثمهم ،  
( ١ : ١٨ ) . فمن وقت أن سقط الإنسان وطرده من حضرة الله ، أصبح له  
ضمير يشتكى عليه ويرشده إلى الله ، لكنه لم يستمع لصوته حتى امتلأ العالم  
بالشر » ورأى الرب أن شر الإنسان قد كثر فى الأرض وأن تصور أفكار  
قلبه إنما هو شرير كل يوم ، ( تك ٦ : ٥ ) ونلاحظ أن الرسول لا يرجع  
إلى شر الإنسان وفساده من بدء السقوط بل من الطوفان حين ازدري الناس  
بشهادة الخليقة ، وإذا عرفوا الله لم يمجدوه بل صاروا أغبياء لدرجة أنهم

أقاموا لهم أوثاناً حتى من أحط المخلوقات ، الدواب والزحافات ، .

لم ينبج من الطوفان سوى نوح وأفراد عائلته ولكن كانت الخطية مازالت باقية في قلب الإنسان لم تمح كما محا الله كل كائن من على وجه الأرض . وبعد الطوفان قدم نوح ذبيحة لله وتنسم الله رائحة الرضى في تلك الذبيحة ، ورآها أولاد نوح ، ولا شك أنهم تكلموا بها إلى أولادهم وحدثهم عن الطوفان فكانت معرفة الله موجودة عند سلالة نوح . ومعرفة الله كانت أيضاً مدركة في الخليقة التي تحدث بمجد الله ، لأن أموره غير المنظورة ترى منذ خلق العالم مدركة بالمصنوعات قدرته السرمدية ولاهوته حتى أنهم بلا عذر ، ( ٢٠ : ١ ) ولكنهم لما عرفوا الله لم يمجّدوه أو يشكروه كإله بل سمحوا في أفكارهم وأظلم قلوبهم الفسبي ، ( ع ٢١ ) . واستبدل الإنسان حق الله بالكذب وعبدوا المخلوق دون الخالق ( ع ٢٥ ) فانغمس الناس في عبادة الأوثان بعد الطوفان ، وقاد الشيطان الإنسان الأعمى ، في عبادة الأوثان ، إلى ارتكاب أحط الشرور باسم العبادة إذ كان الزنى جزء من العبادة الوثنية لأنه إذا أظلم الذهن أظلم أيضاً القلب . وأسلم الله الإنسان للنجاسة وأهواه الهوان لإهانة أجسادهم بين ذواتهم ( ع ٢٤ - ٢٦ ) . هذا من ناحية الأمم . ولكن وجد بين الأمم طبقة من الفلاسفة أمثال أفلاطون وسقراط وأرسطو وغيرهم كثيرون . وهؤلاء الفلاسفة الوثنيون استطاعوا أن يكتبوا عن مبادئ سامية للغاية يخدع بها الكثيرون حتى أنهم يشبهونها أحياناً بالموعظة على الجبل ، ولكن هل هؤلاء الفلاسفة لم ينغمسوا في شرور الأمم ونجاساتهم ؟ يخبرنا الرسول في هذه الرسالة أن هؤلاء الفلاسفة لم يكونوا أفضل من غيرهم إذ يقول : أفنتظن هذا أيها الإنسان الذي تدين الذين يفعلون هذه وأنت تفعلها أنك تنجو من دينونة الله ، ؟ ( روم ٢ : ٢٣ ) .

أيظن هؤلاء الفلاسفة أنهم بتقديمهم هذه المبادئ السامية يخدعون الله الذي يعرف خفاياهم ، لأنك في ما تدين غيرك تحكم على نفسك ، لأن الذي



يدين ليس له قوة على قسح الطبيعة الفاسدة التي في داخله بل يفعل ذلك الأمور بعينها . ومن ثم يصل بنا الرسول إلى أن الوثنيين انغمسوا في الشر ، والفلاسفة أيضاً انغمسوا فيه مع أنهم دانوه ووبخوه في غيرهم .

واليهود احتاجوا أيضاً لبر الله بالرغم من أنه كان لهم امتيازات دينية تميزهم عن غيرهم ، فقد استؤمنوا على أقوال الله كما أن عندهم الناموس هوذا أنت تسمى يهودياً وتتكلم على الناموس وتفتخر بالله . وتعرف مشيئته وتميز الأمور المتخالفة متعلماً من الناموس . وتثق أنك قائد للعميان ونور للذين في الظلمة ومهذب للأغبياء ومعلم للأطفال ولك صورة العلم والحق في الناموس ، (ص ١٧: ٢ - ٢٠) ولكن هل استطاع اليهود أن يتمموا ناموس الله ؟ . لقد كسروا الناموس وعصروا بذلك أسوأ من الذين ليس عندهم الناموس ، الذين لا يعرفون مطالب الله . لكن مسئولية الذين لهم صورة العلم والحق في الناموس إنما أعظم ، لأنهم بتعدى الناموس أهانوا الله : لذلك اسم الله يهدف عليه بسبيكم بين الأمم ، (ص ٢ : ٢٤) .

وأخيراً يقول الرسول : « إذا لا فرق إذ الجميع أخطأوا وأعوزهم مجد الله ، (ص ٣ : ٢٣) . فلا بر في الوثنية . ولا عند الفلاسفة ، ولا لليهود الذين لديهم الناموس . الجميع تحت قصاص الله ، لكي يستد كل فم ، ولا تترك فرصة لإنسان أن يثق بنفسه أو يفخر بما لديه .

وإذ ثبت الرسول بالوحي فشل الجميع وحاجتهم للتبرير ، يعلن الله بره مقدماً لجميع الذين يؤمنون بالمسيح . ففي الأصحاح الأول من الرسالة يذكر الرسول أن بر الله معلن في الإنجيل . وفي الأصحاح الثاني وجزء من الثالث يعلن احتياج الإنسان كيفما كان : يهودياً أم أمة إلى البر . ثم في بقية الأصحاح الثالث يعود الرسول ليعلن مرة ثانية بر الله لكل من يؤمن ، لأنه لا فرق إذ الجميع أخطأوا وأعوزهم مجد الله متبررين مجاناً بنعمته بالفداء الذي يسوع المسيح ، (٣ : ٢٣ و ٢٤) . فخطية تنزل بالجميع إلى مستوى واحد في الحضيض ،

والنعمة تستطيع أن ترفع كل من يؤمن إلى أعلى مستوى من البر ، وفي ذلك يكون الله باراً على أساس الفداء الذي أكمله المسيح على الصليب .

وكذلك هي الحالة في رسالة أفسس ؛ إذ يبين الرسول أن الأمم واليهود على السواء أموات روحياً ، وأتم إذ كنتم أمواتاً بالذنوب والخطايا التي سلكتم فيها قبلاً حسب دهر هذا العالم حسب رئيس سلطان الهواء الروح الذي يعمل الآن في أبناء المعصية (هذا من ناحية الأمم) الذين نحن (اليهود) أيضاً جميعاً تصرفنا قبلاً بينهم في شهوات جسدنا عاملين مشيئات الجسد والأفكار وكنا بالطبيعة أبناء الغضب كالباقين أيضاً ، (أف ٢ : ١ - ٣) هذه هي حالة اليهودى والأعمى ولكن ، الله الذى هو غنى فى الرحمة من أجل محبته الكثيرة التى أحبنا بها . ونحن أموات بالخطايا أحياناً مع المسيح ، (أف ٢ : ٤ و ٥) .

هذا هو الدرس الأول فى رسالة رومية فهل تعلمناه ؟ هل ، تعلمنا أننا بالطبيعة فاسدون ومذنبون ولا يوجد هناك فرق بين متعلم وجاهل ، بين يهودى وأعمى ، وبين فيلسوف وعامى إذ الجميع زاغوا وفسدوا ؟ هل شعرنا بالحاجة إلى بر الله ؟ طوبى للجوع والعطاش إلى البر لأنهم يشبعون ، (مت ٥ : ٦) فالمكتنى بذاته لا يمكن أن يحصل على بر الله لأن الشعور بالحاجة هو الذى يقود للحصول على البر كما هو معلن فى هذه الرسالة التى هى بشارة مفرحة لكل البشر الخطاة الذين انغمسوا فى الشرور المخجلة التى ترد عنها قائمة مطولة فى الأصحاح الأول .

ولكن الإنسان الذى يدرك أنه ليس له بر ليتقدم به إلى الله ، ويقبل بالإيمان بر الله يسوع المسيح ، فإن الله يحسبه باراً ، ويكون الله باراً فى تبريزه . يا لها من نعمة عجيبة ! يا لها من بركة للخطيء المكسور القلب الذى يدين نفسه وبلجأ إلى الله ليتبرر بالإيمان بالمسيح ! ومن ثم فالافتخار

ينتفى تماماً . هذه هي خلاصة المبادئ العظمى الموضحة في الثلاثة الأصحاحات الأولى من هذه الرسالة .

والأصحاح الرابع يؤيد مبدأ الإيمان للتبرير معطياً . إلا لذلك في إبراهيم قبل الناموس وقبل أن ينجس هو شخصياً . ثم يؤيد هذا المبدأ بشهادة داود أيضاً في المزمور الثاني والثلاثين . وعلى ذلك فكل من هو ابن لإبراهيم حقيقة يجب أن يقبل كل شيء من الله على مبدأ الوعد بالنعمة لكل المؤمنين من يهود وأمم ، لأن إبراهيم وسارة لم يكونا إلا في حالة الموت . ومن ثم كانا عاجزين عن الإسهام في تحقيق الوعد حتى يكون النظر موجهاً إلى الله وحده القادر أن يحيي الموتى ويدعو الأشياء غير الموجودة كأنها موجودة . وهكذا نحن المسيحيون لا تؤمن بالرب يسوع فقط بل بمن أقام من الأموات يسوع ربنا الذي أسلم من أجل خطايانا وأقيم لأجل تبريرنا .

وفي الجزء الأول من الأصحاح الخامس نجد نتائج التبرير بالإيمان : السلام مع الله ، الدخول والإقامة في النعمة ، رجاء المجد ، الافتخار حتى في الضيق ، وأخيراً الافتخار بالله ربنا يسوع المسيح الذي نلنا به الآن المصالحة .

ولكن عمل المسيح يمتد إلى ما هو أبعد من غفران الخطايا أو إظهار المحبة الإلهية في تبريرنا من الذنب ، مع أن هذا في غاية الأهمية كنقطة ابتداء . فهناك مشكلة أخرى وهي الطبيعة الفاسدة التي فينا — ليس أعمالنا الشريرة فقط بل المصدر الذي تنبع منه هذه الأعمال — لا مسألة الذنوب الشخصية فقط بل سقوط الجنس مع رأسه . وهذا يرجع بنا بالتبعية إلى آدم ولكن شكر الله أنه بالمقابلة مع آدم ، جاء المسيح كآدم الأخير وصار رأس الجنس الجديد . وبالمسيح ( الإنسان الثاني ) تمتلك النعمة بالبر للحياة الأبدية . هذا هو الموضوع في الجزء الأخير من الأصحاح الخامس ابتداء من العدد الثاني عشر .



ويبدأ الأصحاح السادس بهذا السؤال : فإذا نقول ( بما أن النعمة هكذا زادت وفاضت إلى الأبد ) أنبقى في الخطية لكي تكثر النعمة ؟ حاشا . هذا يكون في الواقع إنكاراً للمسيحية لأن الحقيقة هي أننا متنا للخطية فكيف نعيش بعد فيها ؟ والمعمودية تشير إلى أننا متنا ودفنا حتى أننا نسلك الآن في جدة الحياة . وإنساننا العتيق قد صلب معه ليطل جسد الخطية كي لا نعود نستعبد أيضاً للخطية ، . وهكذا يجب أن نحسب أنفسنا أمواتاً عن الخطية ولكن أحياء لله بالمسيح يسوع ربنا . والخطية لن تسودنا لأننا لسنا تحت الناموس بل تحت النعمة .

والأصحاح السابع يتناول موضوع العتق من الناموس وذلك بموتنا له بجسد المسيح لنصير ، لآخر للذي أقيم من الأموات لنشمر لله ، ولكي نخدم بحبة الروح لا بعق الحرف .

فالشخص المتجدد الذي يضع نفسه تحت الناموس يجد نفسه ضعيفاً بذاته إزاء حركات الطبيعة الفاسدة التي يميزها في داخله والتي لا يريد لها بل يرفضها ، إذ هو يسر بناموس الله بحسب الإنسان الباطن ، ولكنه يجد ناموساً آخر في أعضائه يحارب ناموس ذهنه ، فالخطية تجد فرصة للمحاربة بواسطة الناموس وبذلك تظهر نفسها أنها خاطئة جداً وتظهر أن الإنسان هكذا شرير وفاسد حتى أنه يرتكب الشر بالرغم من نهى الله عنه بالناموس . ومن ثم يصرخ مستغيثاً : ويحي أنا الإنسان الشقي من ينقذني من جسد هذا الموت ، وهكذا يشعر أن احتياجه للمسيح لأجل التحرير ليس أقل من احتياجه إليه للغفران والتبرير .

والأصحاح الثامن يحسم هذا الموضوع إذ فيه يرينا الوحي أن الذي يبرنا هو الذي يحررنا أيضاً ، لأن ناموس روح الحياة في المسيح يسوع قد أعتقني من ناموس الخطية والموت ، ويتدرج الوحي بنا في هذا الأصحاح العظيم إلى بركات عديدة حتى ينتهي بنا إلى المجد ، لأن الذين سبق فعرفهم سبق فعرفنا

ليكونوا مشابهين صورة ابنه ليكون هو بكرأ بين إخوة كثيرين . والذين سبق فعينهم فهولاء دعاهم أيضاً . والذين دعاهم فهولاء برهم أيضاً . والذين برهم فهولاء مجدهم أيضاً فإذا نقول لهذا إن كان الله معنا فمن علينا ، (رو ٨ : ٢٩ - ٣١) .

وهذا الأصحاح يقسم نفسه إلى ثلاثة أقسام : الأول متابعة موضوع العتق من الخطية حتى إلى إقامة الأجساد (ع ١ - ١١) . وفيه نجد أن الروح القدس هو العامل في الوصول إلى هذا العتق . والثاني إظهار عمل الروح القدس في المؤمن ، ومعها ، بشخصه وبقوته (ع ١٢ - ٢٧) . والثالث أن الله لنا في مواجهة كل الصعوبات والتجارب وكل ما يمكن أن يقوم ضدنا ع ٢٨ - ٣٩ . والأصحاحات ٩ إلى ١١ تكونان قسماً تديراناً يتبع القسم التعليمي . وفي هذا القسم نجد أفكار الله من جهة الشعب القديم والأمم في الماضي والحاضر والمستقبل وينتهي هذا القسم بأنشودة جميلة ديا لعمق غنى الله وحكمته وعلمه ما أبعد أحكامه عن الفحص وطرقه عن الاستقصاء ... لأن منه وبه وله كل الأشياء . له المجد إلى الأبد آمين ، (ص ١١ : ٣٣ - ٣٦) .

ومن الأصحاح الثاني عشر إلى نهاية الرسالة نجد عدة تحريضات عملية شاملة عن الحياة المسيحية في علاقات المؤمنين المختلفة سواء مع الله أو مع بعضهم البعض أو مع الناس عموماً حتى الأعداء والمبغضين . وأيضاً من جهة الخضوع للسلطات الحكومية لأنها مرتبة من الله

ومع أن الرسالة لأهل رومية لا تتكلم عن الحق المسيحي الأسمى عن مقام الكنيسة السماوى في المسيح كرسالتى أفسس وكولوسى إلا أنها تعطينا بشارة الإنجيل المفرحة بكيفية أعم وأشمل من غيرها ، وبأسلوب منطقي وعميق يتجلى فيه لا أسلوب بولس المثقف فقط بل حكمة الروح القدس الذى أوحى لرسول الأمم العظيم ، فقد قال عنها واحد إنها أعظم وأثمن المستندات التى أودعها الله لبشر . ويضع الرسول ابن الله ، كغرض الإيمان لأنه هكذا

كان يركز الرسول منذ البداية ، ولوقت جعل يركز في المجامع بالمسيح أن هذا هو ابن الله ، (أع ٩ : ٢٠) .

كما أننا نلاحظ أنه يوجد فرق بين موضوع رسائل يوحنا وهذه الرسالة . ففي رسائل يوحنا نجد المسيح باعتباره الحياة الأبدية التي كانت عند الله وأظهرت لنا بل ومنحت لنا في الابن ، وهذه هي الشهادة أن الله أعطانا حياة أبدية وهذه الحياة هي في ابنه . من له الابن فله الحياة ومن ليس له ابن الله فليست له الحياة ، ( ١ يو ٥ : ١١ ، ١٢ ) أما رسالة رومية ففيها يأتي الوحي بالإنسان الخاطئ إلى الله مبرراً في المسيح متمتعاً بكل البركات المترتبة على ذلك .

وتختتم الرسالة بهذه التسيحة الجميلة ، وللقادر أن يثبتكم حسب إنجيلي والكراسة يسوع المسيح حسب إعلان السر الذي كان مكتوماً في الأزمنة الأزلية ولكن ظهر الآن وأعلم به جميع الأمم بالسكتب النبوية حسب أمر الإله الأزلي لإطاعة الإيمان . لله الحكيم وحده يسوع المسيح . له المجد إلى الأبد آمين ، . ومع أنه يشير في هذه الخاتمة إلى السر الذي كان مكتوماً في الأزمنة الأزلية إلا أن هذه الرسالة لا توضحه لنا بالتفصيل بل رسالتا أفسس وكولوسي هما المختصتان بذلك ، وتعتبر رسالتا كورنثوس كتمهيد وحلقة اتصال لإعلان هذا السر إعلاناً كاملاً . فكل شيء في محله وفي غاية المناسبة .



## الأصحاح الأول

بولس عبد ليسوع المسيح المدعو رسولاً المفضل لا تُجبل الله (ع ١)

يذكر اسم بولس<sup>(١)</sup> وحده في مستهل الرسالة بدون ذكر سيلا أو تيموثاوس أو أى أخ غيرهما لأن بولس يقدم نفسه هنا كرسول الأمم . وهكذا نجد اسم بولس وحده أيضاً في رسالة أفسس لأن فيها يعلن الرسول الصفة السماوية والدعوة السماوية للكنيسة كجسد المسيح وعروسه ذلك الإعلان الذى اختصه به الرب .

وفخر الرسول بكونه عبداً ليسوع المسيح بالرغم من أنه رسول عظيم قد أعطيت له أسمى الإعلانات حتى أن الله رأى من اللازم أن يعطيه شوكه فى الجسد لئلا يرتفع بفرط الإعلانات . وقد تميز بكونه عبداً مطيعاً من الوقت الذى فيه عرف المسيح كالرب إذ قال له : من أنت يا رب ، وإذ عزم على أن ينفذ إرادة الرب كعبد لسيدته قال له : يا رب ماذا تريد أن أفعل ؟ ، ولا شك أن العبودية للمسيح تتضمن أسمى أنواع الحرية فهى عبودية تطوعية فيها كل الغبطة والسعادة .

والرسول لا يعتبر نفسه عبداً للرب فقط بل يقول : لسنا نركز بأنفسنا بل بالمسيح يسوع رباً ولكن بأنفسنا عبيداً لكم من أجل يسوع ، (٢ كو ٤ : ٥) فلا سيادة ولا رئاسة فى المسيحية إلا لشخص الرب وحده .

(١) بولس هو الاسم الرومانى للرسول أما اسمه العبرانى العائلى فكان « شاول » وتُنطق « بولس » بمعناها « صغير » ولا غرابة فإنه كان يعتبر نفسه « أصغر الرسل » ١ كو ١٥ : ٩ بل « أصغر جميع القديسين » أف ٣ : ٨ ويمكن أن تعنى هذه الكلمة أيضاً « عامل » أو « مشغول » وما أكثر ما عمل الرسول وتعب فى خدمة المسيح ، وما أوفر غلاته .

المدعو رسولا أى أنه صار رسولا بالدعوة ، كما أن القديسين هم قديسون بالدعوة ( ع ٧ ) فليست الرسولية بالخلافة كما كان الكاهن اليهودى ، ولا بانتخاب من الجماعة كالسبعة الذين أختيروا للاهتمام بالموائد فى أورشليم ، ولا هى مركز يدعيه الإنسان لنفسه ، بل بالدعوة من الرب . وكانت العلامات المميزة للرسول الحقيقى هى : أولا أن يكون قد رأى المسيح عيانا كما يقول الرسول بولس ، « ألسنت أنا رسولا . . . أما رأيت يسوع المسيح ربنا » ( ١ كو ٩ : ١ ) . ثانيا صنع المعجزات كما يقول أيضا « إن علامات الرسول صنعت بينكم فى كل صبر بآيات وعجائب وقوات » ( ٢ كو ١٢ : ١٢ ) ولم يوجه المسيح إليه الدعوة فى أيام جسده كما وجهها إلى الإثنى عشر ، ولكنه ظهر له وهو فى الطريق إلى دمشق ودعاه بنعمته وقال له « لهذا ظهرت لك لأتخبك خادما وشاهدا بما رأيت وبما سأظهر لك به منقذا إياك من الشعب ومن الأمم الذين أنا الآن أرسلك إليهم لتفتح عيونهم كي يرجعوا من ظلمات إلى نور ومن سلطان الشيطان إلى الله حتى ينالوا بالإيمان بى غفران الخطايا ونصييا مع المقدسين » ( أع ٢٦ : ١٦ - ١٨ ) وكما قال الرب لحنا « هذا لى إناء مختار ليحمل اسمى أمام أمم وملوك وبني إسرائيل » ( أع ٩ : ١٥ ) . وبما أن الرب دعاه من المجد لذلك بدعو بولس إنجيله « إنجيل المجد »

« المفروز لإنجيل الله » الواقع أن هذا المفروز كان « من بطن أمه » كما يقول « ولكن لما سر الله الذى أفرزنى من بطن أمى ودعانى بنعمته أن يعلن ابنه فى لا البشر به بين الأمم للوقت لم أستشر لحما ودما » ( غلا ١ : ١٥ ، ١٦ ) . وهكذا كان يوحنا المعمدان الذى قال عنه الملاك جبرائيل « من بطن أمه يمتلئ من الروح القدس » ( لو ١ : ١٥ ) . وهكذا كان أيضا يعقوب وشمشون وصموئيل وأرميا الذين أفرزوا من قبل ولادتهم للقيام بأعمال معينة . ثم عندما كان فى أنطاكية فى الكنيسة . . . قال الروح القدس « افرزوا لى برنابا وشاول

للحمل الذي دعوتهما إليه ، ( أع ١٣ : ٢ ) وهذا الفرز كان لميدان عمل جديد وليس للخدمة لأنه كان يمارس الخدمة قبل ذلك .

والإنجيل هو الأخبار الإلهية السارة ويسمى في هذا الأصحاح « إنجيل الله » ( ع ١ ) ، و « إنجيل ابنه » ( ع ٩ ) ، و « إنجيل المسيح » ( ع ١٦ ) فأنه هو مصدره لأنه هو الذي أرسل ابنه إلى العالم ، والرّب يسوع يؤكد ذلك نحو تسع عشرة مرة في إنجيل يوحنا قائلا « لم آت من ذاتي لكن أبي أرسلني » . والإبن هو موضوع الإنجيل وهو الذي كرز به قائلا « توبوا وآمنوا بالإنجيل » ( مر ١ : ١٥ ) وقال لتلاميذه بعد أن أكمل العمل وقام من الأموات « اذهبوا إلى العالم أجمع واكرزوا بالإنجيل للخليقة كلها . من آمن واعتمد تخلص ومن لم يؤمن يدن » ( مر ١٦ : ١٥ ، ١٦ ) .

الذي سبق فوعدهم بأنبياءهم في الكتب المقدسة ( ع ٢ )

إن الإنجيل<sup>(١)</sup> ليس هو الوعد بل هو إتمام الوعد الذي وعد به الله قديماً في الكتب المقدسة أي في أسفار العهد القديم . وعد به في شكل ظلال ورموز ، وأيضاً بكلام واضح بفهم الأنبياء الذين تنبأوا عن الآلام التي للمسيح والأجساد التي بعدها . وفي رسالة بولس الرسول إلى تيطس نقرأ القول « على رجاء الحياة الأبدية التي وعد بها الله المنزه عن الكذب قبل الأزمنة [ الأزلية ] » ( تي ١ : ٢ ) فبمجرد أن دخلت الخطية ، والموت في أعقابها أعطى الله ، عند

(١) وهذا طبعاً لا يتضمن الإعلان عن الكنيسة جسده المسيح لأن هذا السر كان مكتوماً في الله خالق الجميع ولم يعرف به بنو البشر في أجيال أخر لكنه أعلن لرسل المسيح وأنبيائه بالروح ، أي أنبياء العهد الجديد ( أف ٣ : ٣ - ٦ ) أما الإنجيل فمشار إليه بوضوح في العهد القديم كما يقول الرسول « وأعرفكم أيها الإخوة بالإنجيل الذي بشرتكم به . أن للمسيح مات من أجل خطايانا حسب الكتب ( أي أسفار العهد القديم ) وأنه دفن وأنه قام في اليوم الثالث حسب الكتب » . ( ١ كو ١٥ : ١ - ٤ ) .



الناطق بالحكم على الحية إعلناً عن وعد الحياة الأبدية في نسل المرأة الذي ييسق رأس الحية . بعد ذلك وعد الله إبراهيم بالبركة في نسل المرأة نفسه باعتباره نسل إبراهيم إذ قال له « في نسلك تتبارك جميع قبائل الأرض » ويوضح الرسول بولس في رسالة غلاطية أن هذا النسل هو المسيح « لا يقول وفي الأنسال كأنه عن كثيرين بل كأنه عن واحد وفي نسلك الذي هو المسيح » ( غلا ٣ : ١٦ ) . ومن أمثلة أقوال الأنبياء : « لأنه يولد لنا ولد ونعطي ابناً وتكون الرئاسة على كتفه » ( أش ٩ : ٦ ) وأيضاً « عبدى البار بمعرفته يبرر كثيرين وآثامهم هو يحملها » ( أش ٥٣ : ١١ ) ويقول الرسول في هذه الرسالة إن بر الله الذي ظهر في المسيح « مشهود له من الناموس والأنبياء » ( ص ٣ : ٢١ ) ويستشهد بقول حبقوق النبي « أما البار فبالإيمان يحيا » ( حب ٢ : ٤ ) فالوعد بالإنجيل النعمة قد أعطى لنا في المسيح قبل الأزمته ، إذ كانت النعمة في فكر الله قبل السقوط وقبل الناموس « الذي خلصنا ودعانا دعوة مقدسة لا بمقتضى أعمالنا بل بمقتضى القصد والنعمة التي أعطيت لنا في المسيح يسوع قبل الأزمته [ الأزلية ] » ( ٢ تي ١ : ٩ ) . فقبل المسيح لم يكن الإنجيل إلا مجرد وعد أما الآن فهما كانت مواعيد الله فهو ( المسيح ) فيه النعم وفيه الأمين . كيف كان يمكن أن تتم هذه المواعيد الثمينة ؟ وعلى أى أساس كان يمكن أن يبنى لإنجيل الله إلا على الابن وعمله الكامل على الصليب ؟ هل كان يمكن أن يكون هناك لإنجيل بغير الابن ، وبعبداً عن الصليب والدم ؟ إن الذي ينادى بذلك إنما ينادى بإنجيل آخر ، ويقول الرسول للغلاطيين « إن بشرناكم نحن أو ملاك من السماء بغير ما بشرناكم فليكن أناثياً » ( غلا ١ : ٨ ) .

عن ابنه . الذي صار من نسل داود من جهة الجسد ( ع ٣ )

يعطينا الرسول خلاصة الإنجيل في القول « الإنجيل الذي بشرتكم به ... إن المسيح مات من أجل خطايانا حسب الكتب ولأنه دفن ولأنه قام في اليوم الثالث حسب الكتب ولأنه ظهر لصفا ثم للإثني عشر » ( ١ كو ١٥ : ١-٥ )

فالإنجيل كله عن المسيح وبدونه لا أخبار سارة من السماء للإنسان بل أخبار الغضب والدينونة . والإنجيل مؤسس على تجسد المسيح وعمله على الصليب فكان لا بد أن ذلك الذي لم يحسب خلصة أن يكون معادلاً لله، يخلى نفسه « الله ظهر في الجسد » . « في ملء الزمان أرسل الله ابنه إلى العالم مولوداً من امرأة » . وقد « صار من نسل داود » ( عن طريق ناثان ) بالنسبة لأمه ( لو ٣ ) ، وعن طريق سليمان بالنسبة ليوسف ( مت ١ ) وذلك إتماماً للنبوات وليكون الوارث الشرعى لعرش داود كالمسيا صاحب المواعيد هذا « من جهة الجسد » أما من جهة لاهوته فهو « أصل داود » ( رؤ ٢٢: ١٦ ) و « رب داود » ( متى ٢٢ : ٤٥ ) .

وتعين ابن الله بقوة من مهرة روح القداسة بالقيامة من الأموات  
يسوع المسيح ربنا ( ع ٤ )

يقدم الوحي ربنا يسوع المسيح هنا بطريقتين : الأولى كمولود حسب الجسد من نسل داود . والثانية كمن تعين أى ثبت وتبرهن أنه ابن الله بقوة من جهة روح القداسة بالقيامة من الأموات . وهاتان الطريقتان تتمشيان مع « المواعيد » و « الإنجيل » . فالرب يسوع جاء في الجسد كابن داود باعتباره موضوع مواعيد الله ومتممها ، ولكن الناس ولا سيما خاصته التي أعطيت لها المواعيد ، لم تقبله واحتقرته « محتقر ومخذول من الناس » ( أش ٥٣ : ٢ ) وقالوا عنه « هذا لا يخرج الشياطين إلا يعزلبول رئيس الشياطين » ( مت ١٢ : ٢٤ ) وأخيراً قدموه لموت الصليب . ولكن الله إذ تجدد بواسطته تماماً في كل شيء أقامه من الأموات وبذلك تبرهن أنه ابن الله بقوة . وليس ذلك فقط بل تبرهنت أيضاً قيمة العمل الذي أكمله على الصليب وقبله الله تماماً .

والمسيح نفسه قد أقام أمواتاً كما أنه سيقم الجميع « لأنه كما أن الأب يقيم

الأموات ويحيي كذلك الابن أيضاً يحيي من يشاء ، ( يو ٥ : ٢١ ) فالقيامة تبرزه كابن الله بقوة<sup>(١)</sup> من كل وجه ولا سيما حين قام بقوته الذاتية بعدما صلب من ضعف تسميماً لما قاله لليهود انقضوا هذا الهيكل وفي ثلاثة أيام أقيمه ، ( يو ٢ : ١٩ ) .

وهذا أيضاً بالنسبة لروح القداسة — تلك القداسة التي تميزت بها حياته في كل أيام جسده حيث كان ينقاد بالروح القدس ويعمل كل أعماله بالروح القدس ، فهو الإنسان الوحيد الذي وطأت قدماه هذه الأرض وكان قدوساً بلا شر ولا دنس ، لم يفعل خطية ، ولم تكن فيه خطية ، بل لم يعرف خطية ، . وهو الله الذي ظهر في الجسد ، — الله وإنسان معاً ، يسوع المسيح ربنا ، هذا هو الاسم الكامل المحبوب الذي صار للمسيح بقيامته من الأموات بقوة ، إن الله جعل يسوع هذا الذي صلبتموه أنتم رباً ومسيحاً ، ( أع ٢ : ٣٦ ) ويذكر هذا اللقب الكامل في رسالة رومية عشر مرات : « يسوع » هذا هو اسمه الشخصي كالمخلص ( مت ١ : ٢١ ) . « المسيح » أى الممسوح من الله لتسميم كل شيء . « ربنا » هذا هو مقامه كالرب والسيد للؤمنين ، وهو أيضاً رب الكل ، ( أع ١٠ : ٣٦ ) .

الذى به يؤجل اسم قبدنا نعمة ورسالة طاعة الإيمان فى جميع الأمم

(ع ٥)

يشير الرسول هنا إلى نعمة مزدوجة — النعمة التي بها لاقاه الرب في الطريق وأعطاه الحياة ، والنعمة التي انتخبه بها في نفس الوقت ودعاه ليكون رسولاً . وهذه النعمة والرسالة هي بالمسيح فهو الذى يعطى المواهب

(١) من جهة التجسد يقول الوحي إن الرب يسوع « صار من نسل داود » . ولكن عن بنوته لله لا يقول إنه « صار ابن الله بالقيامة من الأموات » بل تبين أى تبهن ، لأن بنوته لله أزلية . هو ابن الله الأزلى .



ويرسل الفعلة لحصاده ، صعد إلى العلاء سبي سبياً وأعطى الناس عطايا ،  
( أف ٤ : ٨ ) . وهي أيضاً ، لأجل اسمه ، فالنعمة والرسالة التي هي الخير  
البشر هي قبل كل شيء ، لأجل اسمه ، كما يقول الرسول : نحن ، أكتب إليكم  
أيها الأولاد لأنه قد غفرت لكم الخطايا لأجل اسمه ، ( ١ يو ٢ : ١٢ )  
فالخدمة الصحيحة هي ، من المسيح ، و ، بالمسيح ، و ، لأجل المسيح ، .

، لإطاعة الإيمان ، أي لكي ينحني القلب بالإيمان لقبول رسالة نعمة الله  
وذلك في مجال واسع للشهادة . ويختتم الرسول رسالة رومية بنفس هذا التعبير  
الجميل ، حسب أمر الإله الأزلي لإطاعة الإيمان ، ( ص ١٦ : ٢٦ ) .

، في جميع الأمم ، كما يقول في ع ١٣ من هذا الأصحاح ، ليكون لي ثمر  
فيكم كما في سائر الأمم ، فليست البركات الآن في عهد النعمة محصورة داخل  
سياج كما في القديم بل ممتدة إلى كل الذين يؤمنون من جميع الأمم بلا تفرق  
بين الشعوب والأجناس .

الذين بينهم أنتم أيضاً مدعوو يسوع المسيح ( ع ٦ )

أوضح الرسول فيما سلف مؤهله أو إن شئنا أن نقول التصريح الإلهي  
الذي يده للخدمة ، فما هو مؤهلهم هم ؟ ، مدعوو يسوع المسيح ، فهو ، مدعو  
رسولاً ، وهكذا هم مدعوو يسوع المسيح . فيسوع المسيح الذي دعاه ليكون  
رسولاً ، دعاهم ليكونوا قديسين كما يقول في الأصحاح الثامن إن الذين سبق  
فعرفهم وسبق فعينهم ، فهو ، دعاهم أيضاً ، .

إلى جميع اليهود في رومية أمباء الله مدعوين قديسين . نعمة

لكم وسلام من الله أبينا والرب يسوع المسيح ( ع ٧ )

من هنا تبين أن الرسالة موجهة إلى المؤمنين الذين في رومية الذين  
يوصفون بوصفين جميلين : الأول ، أحباء الله ، فأولئك الذين كانوا قبلاً

أعداء ومبغضين لله صاروا بالنعمة بالإيمان « أحباء الله » وهو وصف لا ينطبق إلا على المؤمنين الحقيقيين الذين صاروا أولاد الله الأعزاء « أهل بيت الله » . والوصف الثاني « مدعويين قديسين » أى أنهم بموجب دعوة الله قد أفرزوا له وصاروا قديسين فى المسيح . فليست هناك طبقة مخصوصة من المؤمنين تدعى « قديسين » كأنهم قديسون بأنفسهم بل جميع المؤمنين هم قديسون بالدعوة كما يكتب الرسول « إلى كنيسة الله التى فى كورنثوس المقدسين فى المسيح يسوع المدعويين قديسين » ( ١ كو ١ : ٢ ) ثم يوجه الرسول إليهم التحية التى تتكرر كثيراً فى رسائله وفى رسالتى بطرس أيضاً « نعمة لكم وسلام من الله أبينا والرب يسوع المسيح » . والنعمة والسلام يقترنان معاً باعتبار أن الله الأب مصدرهما ، والرب يسوع المسيح هو الذى به قد وصلا إلينا . وفى الرسائل الموجهة إلى أفراد كتيმოثنوس وتيطس وكيرية المختارة يضيف الرسول بولس ويوحنا كلمة « رحمة » لأن المؤمن الفرد يحتاج إلى الرحمة بصفة خاصة ( عب ٤ : ١٦ ) وتعجز الألفاظ عن التعبير عن مقدار البركة المتضمنة فى نعمة الله وفى السلام الممنوح منه . وما أجمل أن يقول الرسول « الله أبينا » ياله من مقام عظيم لكل الذين قبلوا المسيح بالإيمان إذ « أعطاهم سلطاناً أن يصيروا أولاد الله » ( يو ١ : ١٢ ) .

إذا رجعنا إلى أى سفر من أسفار العهد القديم ، سواء من الأسفار التاريخية أو الشعرية أو النبوية ، هل نجد مثيلاً لهذه التحية الافتتاحية ؟ صحيح إننا نجد هناك أشياء عظيمة ورحمة من الله لا تفشل فى أن تصل إلى الأمم ، وخلاصاً زمنياً فى رحلة الحياة الأرضية ولكننا لا نجد شيئاً يماثل أو يقرب مما نجده فى هذه التحية أو فى داخل رسائل العهد الجديد ، إذ هى شىء جديد بالتام يتوقف على عمل جديد وعظيم هو موت ابن الله وقيامته . قبل إتمام عمل الفداء من كان يمكن أن ينطق بمثل هذه اللغة التى فى هذه التحية الرسولية ؟ من يخطر بباله أن أخنوخ أو نوح أو موسى أو داود أو إشعياء

أو حتى بطرس ويوحنا في أيام خدمة الرب على الأرض ، كان يستطيع أن ينطق بمثل هذه الكلمات للمؤمنين في رومية ، وكثيرون منهم من الأمم ؟

أولاً أشكر إلهي يسوع المسيح من جهة جميعكم أنه إيمانكم ينادى به في كل العالم فإنه الله الذي أعبدته بروهي في أنجيل ابنه شاهر لي كيف بلا انقطاع أذكركم متضرعاً دائماً في صلواتي عسى الله أنه يتيسر لي مرة بمشيئة الله أنه آتي إليكم لأني مشتاق أنه أراكم لكي أصحكم هبة رومية لتبائنكم أي لتعزى بينكم بالإيمانه الذي قبنا جميعاً إيمانكم وإيماني ( ع ٨ - ١٢ )

لم تكن هناك رابطة جسدية بين الرسول والمؤمنين في رومية الذين لم يكن قد رأى معظمهم ، ولكن كم هي مجيدة تلك الرابطة الروحية التي قد ربطت قلبه بهم ، فجعلته يحملهم على قلبه أمام الله بالصلاة بلا انقطاع ، ويتبع بالآخبار السارة عن إيمانهم الذي ينادى به في كل العالم ، ويشتاق أن يراهم لفائدتهم وبركتهم الروحية ، ويزداد مجد تلك الرابطة في أعيننا إذا تذكرنا كم كان الكاتب قبل عمل النعمة فيه فريسياً ضيقاً متعصباً شرساً وقاسياً في معاملة كل من يدعو باسم يسوع الناصري .

ولكننا لا نستغرب هذه المشاعر الرقيقة من شخص عرف الله كإلهه يسوع المسيح ، أشكر إلهي يسوع المسيح ، وكم هو جميل أن نشكر الله لأجل كل نعمة نجدها في أي مؤمن ، والمؤمنون في رومية كان إيمانهم ينادى به في كل العالم ( أي في دائرة الإمبراطورية الرومانية - العالم الروماني ) كما أن المؤمنين الذين تجددوا حديثاً في تسالونيكي من قبلهم قد أذيعت كلمة الرب لبس في مكدوننية وأخائية فقط بل في كل مكان أيضاً قد ذاع إيمانكم بالله ، ( ١ تس ١ : ٨ ) .



والرسول كان يقرن دائماً الشكر بالصلاة وهذه عادة جميلة كان يتبعها الرسول على الدوام كما يشير إلى ذلك في رسائله إلى أفسس وفيلبي وكولوسي وتسالونيكي ، وهو يستشهد الله على ذلك كما كان يفعل كثيراً للتأثير في عواطف القديسين بصدق مشاعره من نحوهم ( أنظر ٢ كو ١ : ٢٣ ، في ١ : ٨ ، ١ تس ٢ : ٥ و ١٠ ) ويقول عن الله إنه يعبد بروحه في إنجيل ابنه ، فعبادته لم تكن بطقوس خارجية كما في اليهودية بل عبادة عقلية كما يقول في (ص ١٢ : ١) . فالعبادة أو الخدمة الصحيحة ليست أعمالاً ظاهرية أو واجبات تؤدي بل هي نشاط روحي يبدأ في روح الخادم بالمحبة والتكريس . إن الخدمة الحقيقية إنما تنبع من الشركة مع الله كما أنها تؤدي في تمام الاعتماد على هدايته وإرشاده . ومن ثم فالجسد يجب أن يخضع ويوجد في حكم الموت . والإيمان الذي ينتظر الرب لتلقى الإرشاد منه ، يعود دائماً إلى الرب بالشكر عندما تأتي البركة . ويبين الرسول سبب اشتياقه أن يراهم ، وهو لكي يمنحهم هبة روحية لثباتهم . وليس المقصود بالهبة الروحية هنا شيئاً من المواهب المشار إليها في ( ١ كو ١٢ : ١ ) بل إلى البركة التي توسع طاقتهم الروحية وثبتتهم في الإيمان . لقد كانت زيارات الرسول دائماً مقترنة بالبركة كما يقول في أواخر هذه الرسالة : « وأنا أعلم إنى إذا جئت إليكم سأجىء في ملء بركة إنجيل المسيح » (ص ١٥ : ٢٩) وقد كانت هناك أسرار عظيمة خاصة بدعوة الكنيسة السماوية وباتحادها بالمسيح كجسده ، وهذه الأسرار لم يكن المؤمنون في رومية يعرفونها تماماً ، فكان الرسول يشاق أن يوصل إليهم هذه البركات لثباتهم كما يقول في خاتمة الرسالة : « وللقادر أن يثبتكم حسب إنجيلي . . حسب إعلان السر الذي كان مكتوماً في الأزمنة الأزلية ولكن ظهر الآن وأعطي به جميع الأمم » (ص ١٦ : ٢٥ و ٢٦) .

ثم يستطرد الرسول مفسراً كلامه بالقول : « أى لتعزى بينكم بالإيمان الذي فينا جميعاً إيمانكم وإيماني ، بالها من كلمات جذابة تدل على منتهى اللطف

والتواضع ! فقد كانت طاقة الرسول الروحية ومواهبه كفيلاً بأن تمنحهم بركة أكيدة ، ولكنه لا ينكر عليهم شركة الإيمان والتعزية المتبادلة لأن المتكلم والسامع ، كليهما يتباركان من الخدمة .

ثم لست أريد أن تجرأوا أيها الدعوة أننى إصراراً كثيرة فصنت  
أنه آتى إليكم و منعت منى الله . ليكون لي ثمركم أيضاً كما فى سائر  
الأمم ( ع ١٣ )

كان قصد الرسول أن يأتى إليهم كما إلى كل مكان آخر لأنه كان خادماً أميناً للمسيح مستعداً لخدمته دائماً . ولكنه يقول : ومنعت حتى الآن ، ونستطيع أن نستدل على سبب هذا المنع من قوله فى أواخر الرسالة : حتى إنى من أورشليم وما حوّلها إلى اللير يكون قد أكملت التبشير بإنجيل المسيح ... لذلك كنت أعاق المزار الكثيرة من المجيء إليكم . وأما الآن فإذ ليس لي مكان بعد فى هذه الأقاليم ... أرجو أن أراكم ، ( ص ١٥ : ١٩ و ٢٢ - ٢٤ ) . فى مرات أخرى كان العائق من الشيطان ، لذلك أردنا أن نأتى إليكم أنا بولس مرة ومرتين وإنما عاقنا الشيطان ، ( ١ تس ٢ : ١٨ ) أما هنا فكان العائق للرسول الأعمال الكثيرة التى قاده الله إليها فى أماكن أخرى . هذا هو حال الخادم الذى يتبع إرشاد الله فى كل خطوات خدمته .

ويقول الرسول : ليكون لي ثمركم أيضاً كما فى سائر الأمم ، . لقد كان حنين قلبه المستمر هو الإتيان بشركة فى نفوس الآخرين . وهذا ما يجب أن يميز كل خادم حقيقى للمسيح فلا يطلب الخادم ما لنفسه بل ما لله وما لمجده . هذا هو الهدف الحقيقى لكل خدمة مقبولة .

إنى صديقه لليونانيين والبرابرة للحكماء والجوهر ( ع ١٤ )

فى القول : إنى مديون ، نجد لغة الوكيل الأمين الشاعر بمسئولية المهمة

الملقاة على عاتقه . ولا شك أن بولس كان يعتبر نفسه سعيداً بهذا الدين .  
لقد التقاه المخلص المقام من الأموات والمجد في السماء ، وسلم إليه الإنجيل  
ياعلان خاص كما يقول : « لأنى لم أقبله ( أى الإنجيل ) من عند إنسان  
ولا علمته بل ياعلان يسوع المسيح » ( غلا ١ : ١٢ ) ومن ثم اعتبر نفسه  
مديوناً لله ولجميع الناس بتوصيل الإنجيل إليهم لأن « المسيح بذل نفسه فدية  
لأجل الجميع » . و « ذاق بنعمة الله الموت لأجل كل واحد » ، ولذلك  
اعتبر الرسول نفسه مديوناً لجميع طبقات الناس — لليونانيين والبرابرة للحكام  
والجهلاء . لقد كان العالم ينقسم في نظر اليهودى إلى قسمين : اليهود واليونانيين  
( ١ كو ١ : ٢٢ — ٢٤ ) وفي نظر اليونانى والرومانى إلى قسمين أيضاً :  
اليونانيين ( أى المتعلمين والمهذبين ) ، والبرابرة ( أى غير المهذبين وغير  
المتدينين ) . ولكن الإنجيل كان للجميع على السواء « حيث ليس يونانى  
ويهودى . . . بربرى سكىثى . عبد حر » ( ١ كو ١١ : ١١ ) . ولا يذكر الرسول  
هنا اليهود بجانب اليونانيين لأنه كان مديوناً بصفة خاصة للأمم الذين كانت  
إرسالته إليهم ( أع ٢٦ : ١٧ ) ، مع أن أشواقه كانت تتجه من كل قلبه إلى  
خلاص اليهود الذين كرز في مجامعهم كثيراً .

إيفاءً لهذا الدين كان الرسول يطرق كل الأبواب ليكرز بغنى المسيح  
الذى لا يستقصى ، ولكن كم هو محزن أن بعض الناس أغلقوا الأبواب  
في وجهه مع أنه كان آتياً إليهم ليوفى دينه بتوصيل الأخبار السارة إليهم .

فركننا ما هو لى مستعد لتبشيركم أنتم الذين فى رومية أيضا

( ع ١٥ )

لقد كانت رومية تحتقر اليهود ، وكان بولس محتقراً في مظهره الخارجى  
« وأما حضور الجسد فضعيف والكلام حقير » ( ٢ كو ١٠ : ١٠ ) وكانت  
تلك المدينة العظيمة مركز الحضارة والقوة في ذلك الوقت ، ولكن ها هو



بولس الضعيف في ذاته يقول : ما هو لي مستعد لتبشيركم ، . ما هو الذي له ليبشر به ؟ مسيح مصلوب احتقره اليهود ورفضوه وقدموه للرومانيين فصلبوه . كان بولس مستعداً أن يزحف إلى روما مركز الظلمة والقوة والثروة العالمية . وليس له إلا مسيح مصلوب . ومن العجيب إنه لم يذهب إليها بضعفه الجسدي فقط ، بل ذهب إلى هناك مجيئاً ناجياً بمعوة الله من سفينة محطمة . يالها من قصة عجيبة ! ولكن المسيح المصلوب الذي هو لليهود عثرة ولل يونانيين جهالة ، هو في الحقيقة قوة الله وحكمة الله ، ( ١ كو ١ : ٢٤ ) . والإنجيل الذي كان السلاح الوحيد الذي حمله الرسول معه هو : قوة الله للخلاص ، . وقد عمل الرسول مجاهداً في رومية بحسب عمل المسيح الذي عمل فيه بقوة ، فوصل الإنجيل إلى كل الإمبراطورية حتى إلى بيت قيصر نفسه ( أنظر فيلبي ١ : ١٢ و ١٣ ) .

لأنني لست أستحي بإنجيل المسيح لأنه قوة الله للخلاص لكل من يؤمن لليهودي أو لغيره لليوناني لأنه فيه معلن بر الله بإيمانه وبإيمانه كما هو مكتوب أما البار فبإبراهيمه مجداً ( ع ١٦ و ١٧ ) .

يساعدنا على دراسة هذين العديدين أن نلاحظ أنه ترد فيهما كلمة «لأن» ثلاث مرات : ١ - لأنني لست أستحي بإنجيل المسيح . ٢ - لأنه قوة الله للخلاص . ٣ - لأن فيه معلن بر الله . ثم ترد مرة رابعة في ع ١٨ : لأن غضب الله معلن من السماء ، .

الكلمة الأولى تشير إلى رغبة الرسول في الذهاب إلى رومية عاصمة العالم حينئذ غير مستح بإنجيل المسيح إذ أنه يحمل إليها إنجيلاً جيداً قوياً يستطيع أن يوصل حياة الله إلى أناس مائتين وكان بولس متمسكاً بمجد وقوة هذا الإنجيل أما الكلمة الثانية فتعطينا سبب جرأة بولس في الذهاب إلى رومية حاملاً الإنجيل . هذا السبب هو : لأنه ( الإنجيل ) قوة الله للخلاص لكل من

يؤمن ، . فليست القوة في فصاحة المتكلم بالإنجيل ، ولا في إلقائه وحماسه ، بل في الإنجيل نفسه . فالأخبار السارة عن موت المسيح من أجل خطايانا ، ودفنه ، وقيامته ، هي قوة الله للخلاص لمن يؤمن بها . لم تكن في رومية صاحبة النفوذ والجاه والقوة الحربية لقهر الأعداء — لم تكن فيها قوة لتخليص الإنسان من خطاياه ومن عبودية إبليس ، لأن هذه القوة لا توجد إلا في الإنجيل . وقوة الله التي في الإنجيل هي ، للخلاص ، ، لالتهديب الإنسان وتقدمه وإصلاح حاله ، بل لخلاصه خلاصاً كاملاً من الخطية والشیطان والهلاك الأبدي . كانت في الناموس قوة للحكم على الإنسان وإدانته ، ولكن في الإنجيل قوة الله لخلاص كل من يؤمن « لليهودي أولاً ثم لليوناني ، إن الإنجيل مقدم للجميع بلا تفریق بين الجنسيات ، ولكنه مقدم أولاً لليهودي الذي كان عنده الناموس وله المواعيد . هذا هو الترتيب الذي اتبعه حتى رسول الأمم العظيم خصوصاً في البداة .

أما الكلمة الثالثة فتعطينا خلاصة التعليم الرئيسي في هذه الرسالة . لأن فيه معلن بر الله بإيمان لإيمان ، ونلاحظ أولاً أن الكلمة هنا هي « بر » ، لا « تبرير » ، ويذكر هنا أنه في الإنجيل معلن بر الله بالمقابلة مع البر الإنساني الذي كان يطلبه الناموس . أما عملية التبرير فيشار إليها في الأصحاح الرابع بالقول « وأما الذي لا يعمل ولكن يؤمن بالذي يبرر الفاجر فإيمانه يحسب له برأ » ، وأيضاً « الذي أسلم من أجل خطايانا وأقيم لأجل تبريرنا » ، ولكن الرسول هنا يبين السبب في أن الإنجيل له قوة للخلاص وهو أن فيه معلن بر الله على مبدأ الإيمان ، ثم إنه معلن « للإيمان » . في الأصحاح الثاني من الرسالة إلى تيطس يتكلم الرسول عن ظهور نعمة الله المخلصة لجميع الناس ولكن الموضوع هنا في ( روم ١ ) ليس نعمة الله أو رحمته فقط بل أكثر من ذلك ، أن في الإنجيل معلن « بر الله » ، حينما يقدم خلاصاً كاملاً للإنسان على مبدأ الإيمان لا سواه . إن بر الله ( أي عدله ) بدون الإنجيل إنما يدين الإنسان

في الحال ، وإلى الأبد . ولكن الإنجيل هو قوة الله للخلاص لأن فيه معلن بر الله عن طريق الإيمان . أما بر الإنسان فمستبعد بتاتا . والرسول هنا يصف طبيعة الإنجيل ولا يشرح الطريقة التي بها يستطيع الله أن يبرر الخاطيء ، الأمر الذي يشرحه في ص ٣ : ٢٤ - ٢٦ وما بعده .

ونلاحظ هذا الأمر الهام أن الله ليس فقط يعد برا ويقدمه إلى الإنسان ، ولكن أن البر هو د بر الله ، ونستطيع أن تبين قوة هذه العبارة إذا ربطناها بما قبلها وبما بعدها ، فيذكر الرسول بالترتيب : قوة الله ، د بر الله ، د غضب الله ، فهنا نجد د بر الله ، معلنا في الإنجيل . وفي الأصحاح الثالث نجد كيف أن الله بار في إعلان بره ، وذلك على أساس دم المسيح الذي قدمه كفارة لأجل خطايانا . على هذا الأساس صار بر الله مقدما على مبدأ الإيمان بذلك الذي صنع الفداء . والله عندما يبرر كل من هو من الإيمان بالمسيح يكون في ذلك باراً . وذلك كله بدون الناموس . إن الله قد تمجد في صليب المسيح تماماً ، ولذلك أقامه وأجلسه عن يمينه في المجد . أما من جهتنا نحن المؤمنين فلم يساعدنا فقط بل أجلسنا في السماويات في المسيح . هذا هو بر الله المعلن بالإيمان . نعم إن عمل المسيح الفدائي الكامل لا يليق به أقل من هذا — أن الله يكون باراً لا في تمجيد المسيح فقط بل في تمجيد المؤمنين به أيضاً بحسب استحقاق وقيمة الفداء الكريم في عينه . بفضل عمل المسيح الكامل ، الله يحسب المؤمنين به أبراراً ويصيرنا د بر الله فيه .

في جبل سيناء — في الناموس طوبى الإنسان بالبر ولكن عجز . أما في الإنجيل فمعلن بر الله كاملاً . ولم يعلن هذا البر إلا بعد أن تم العمل الذي هو الأساس الراسخ لإعلان البر . وإذا أعلن بر الله أصبح الموضوع لاموضوع استحقاق أو جهاد بل بالعكس ، النظر خارج الذات إلى بر الله في المسيح — أي أنه موضوع إيمان صرف . وكما أعلن البر الإلهي بالإيمان



هكذا هو د الإيمان ، فكلمة د ييمان ، تستبعد أعمال الناموس كالطريق أو المبدأ لإعلانه . وكلمة د لإيمان ، تدخل الإيمان أينما وجد في نطاق إعلان البر ، أى أن الإنسان الذى له إيمان ، كائناً من كان ، يحصل على البر . ولا يستطيع اليهودى نفسه أن ينكر هذا لأن حقوق النبي يؤيد نفس المبدأ بقوله إن د البار بالإيمان يحيا . فاليهودى الذى كان يسعى للحصول على البر بأعمال الناموس يستطيع أن يكتشف في النهاية أنه لا بر له ، ويقتنع تماماً أنه عاجز عن إنتاج أى بر لله ، وحيث يدرى في الإنجيل أن الله أعلن بره على أساس الإيمان لا على أساس أعمال الناموس ، ويعرضه على الإيمان أينما وجد . هذا هو الحق الذى شهد له حقوق النبي مع أنه لم يكن يعرف ملء هذا الحق وقوته المعلنة في الإنجيل .

ويقتبس الرسول عبارة حقوق في ثلاثة مواضع في العهد الجديد : هنا لإثبات أن البر بالإيمان ، وفي رسالة غلاطية ( ص ٣ : ١١ ) لإثبات أن الحياة للبار هي بالإيمان ، وفي ( عب ١٠ : ٣٨ ) يقرر أن الإيمان هو مبدأ حياة البار .

**لأنه غضب الله معلن من السماء على جميع فجور الناس وإثمهم الذين يمجزونهم الحق بالإثم ( ع ١٨ )**

نجد هنا كلمة د لأن ، الرابعة وهي تشير إلى السبب في احتياج الإنسان إلى بر الله ، والسبب في إعلانه في الإنجيل على مبدأ الإيمان لا على مبدأ الأعمال . هذا السبب هو أن غضب الله معلن من السماء على جميع فجور الناس وإثمهم . فجميع الناس فضلاً عن مجزهم عن عمل البر ثبتت إدانتهم بالفجور والإثم ، ولذلك أعلن الله غضبه عليهم جميعاً من السماء لأن الله قدوس ولا بد أن يدين الشر . ويبدأ الرسول هنا بوصف عام لفجور الناس من كل وجه ولكنه ينتقل بعد ذلك إلى إثبات الإثم على اليهود الذين كان لديهم الحق

ولكنهم حجزوه<sup>(١)</sup> بالإثم والفجور . والكلام العام الخاص بالأمم يمتد إلى نهاية الأصحاح الأول ، أما الكلام الخاص باليهود فيبدأ من ص ١٧ : ٢ إلى ص ٢٠ : ٣ ويتوسط بين هذين الطرفين الكلام عن فريق آخر في ص ٢ : ١ - ١٦ وهو فريق الفلاسفة الذين يدينون غيرهم ولكنهم يفعلون ذات الأشياء .

و غضب الله المشار إليه هنا ليس غضباً قضائياً على الأرض كالطوفان ، أو إهلاك سدوم وعمورة بالنار ، أو سبي الشعب إلى بابل ، بل هو إعلان عدم توافق طبيعة الله مع الشر . فغضب الله معلن ضد كل ما لا يوافق طبيعته ضد جميع فجور الناس وإثمهم لأن طبيعة الله القدوسة لا تطيق الشر ولا بد أن تقضى عليه لا قضاء زمنياً بل قضاء أبدياً ، لأن الله في معاملاته الزمنية يصبر ويتأنى على الشر : إن الله دائماً يدين الشر أدبياً ولكن لا بد أن يأتي اليوم الذي فيه ينفذ الدينونة بحسب طبيعته القدوسة وبحسب سلطانه المطلق . وترد عبارة غضب الله اثنتي عشرة مرة في رسالة رومية ر انظر أيضاً ص ٢ : ٥ و ٨ ، ٣ : ٥ ، ٤ : ١٥ ، ٥ : ٩ ، ٩ : ٢٢ .. الخ .

ونلاحظ أن إعلان دبر الله ، وإعلان غضب الله ، يتشيان معاً . فالذي يؤمن بالمسيح وبعملة الكامل على الصليب يتبرر وينال كل البركات المتضمنة في إنجيل النعمة ولا يكون عليه شيء من الدينونة . أما من يرفض النعمة والرحمة فلا بد أن يقع عليه الغضب .

وأعظم ميدان تجلت فيه طبيعة قداسة الله وغضبه المعلن على جميع فجور الناس وإثمهم هو صليب الجلجثة حيث كان ابن الله القدوس البار مرفوعاً

(١) « يحجزون الحق بالإثم » أي يسكنون بالحق مع العيشة العملية في الإثم ، وهذا ينطبق على اليهود بنوع خاص إذ لا يمكن أن يقال عن الأمم الوثنيين أنه كان عندهم « الحق » فبا عدا ما كان يمكن معرفته من الخليفة عن قدرة الله المرمية ولاهوته .

هناك حاملاً كل خطايانا في جسده ، ولذلك « سر الله بأن يسحقه بالحزن ، وأمر السيف الملتهب أن يستيقظ ويضربه بلا شفقة مع أنه « رجل رفقة الله ، و « ابن محبته » .

إن معرفتنا الله ظاهرة فيهم رؤى الله أظهرها لهم رؤى أموره غير المنظورة ترى منذ خلق العالم مدركة بالمصنوعات قدرته السرمديّة ولاهوتهم معنى إنهم به عذر (ع ١٩ ، ٢٠)

يورد الرسول هنا البراهين على إثم الناس الذي من أجله ينتظرهم غضب الله . وسبق أن رأينا الرسول يتكلم عن فريقين من الناس الأثمة : الأمم ذوى الفجور ، واليهود الذين لهم الحق ظاهرياً ولكنهم يقرنونهم بالإثم عملياً وفي هذا العدد يبدأ الرسول بفريق الأمم ، ويحىء بسببين لأجلهما غضب الله معان عليهم : السبب الأول هو إهمالهم لشهادة الخليفة لقدرة الله السرمديّة ولاهوته ، الأمر الذي لا عذر لهم فيه . والسبب الثانى تركهم لمعرفة الله التى تواترت إليهم من الآباء ، ولم يكونوا أمناء لتلك المعرفة التى وصلت إليهم (ع ٢١) .

أما عن السبب الأول ، فالسماوات « تحدث بمجد الله والفلك يخبر بعمل يديه ، فعندما يرفع الإنسان نظره إلى فوق يجد شهادة قوية ناطقة بقدره الله السرمديّة ولاهوته . « لا قول ولا كلام لا يسمع صوته . فى كل الأرض خرج منطقهم وإلى أقصى المسكونة كلماتهم ، (مز ١٩ : ٣ ، ٤) وكثيرون من العلماء<sup>(١)</sup> الأفذاذ قد انحسروا أمام تلك الشهادة قائلين إنه لا بد أن يكون هناك إله قدير عظيم قد خلق هذه الخليفة الدقيقة البديعة .

---

(١) اقرأ الجزء الاول من كتاب مجموعة حقائق كتابية بقلم خادم الرب برسوم ميخائيل .



كان نابليون مرة على ظهر بارجة حربية في ليلة مقمرة ، ومر على جماعة من ضباطه يسخرون من حقيقة وجود الله ، فوقف وأشار بيده إلى السماء وقال لهم : أيها الرجال يجب أن تتخلصوا من هذه النجوم الالامعة أولاً . والواقع أن الناس في دخيلة نفوسهم يعتقدون بقوة أعلى منهم هم مسئولون أمامها عن أعمالهم الشريرة ، ولكنهم يتجاهلون إرادتهم ليستمرئوا شرورهم . إلا أنهم عند الخطر المفاجيء يصرخون بغير شعور قائلين : يا رب ، كما قال فرعون قديماً ( مع أنه لا يعرف الله ) : أخطأت إلى الرب ، ( خر ١٠ : ١٦ ) عندما ثقلت يد الرب عليه بالضربات ، وكما قال الفلسطينيون الوثنيون عندما شعروا بالرعب : قد جاء الله إلى المحلة ، ( ١ صم ٤ : ٧ ) .

فالمصنوعات التي أبدعها الله بقدرته تعلن أموره غير المنظورة — ليس كل أموره طبعاً بل : قدرته السرمدية ولاهوته ، . ولا عذر للإنسان في تجاهل هذه الشهادة التي يراها أمام عينيه وتحدث إلى ضميره .

لأنهم لا عرفوا الله لم يمجّدوه أو يشكروه بل همفوا  
في أفكارهم وظلم قلوبهم النقي ( ع ٢١ )

هنا نجد السبب الثاني لإعلان غضب الله من السماء ، وهو ليس مجرد تجاهلهم لأمور الله وما يمكن أن يعرفوه عن الخليقة ، بل لقد وصلت معرفة الله إليهم فعلاً ولكنهم لم يمجّدوه أو يشكروه . وهذه المعرفة قد وصلت منوارة من آدم إلى لامك أبي نوح الذي عاصر آدم لمدة تزيد عن ٥٠ عاماً . وهكذا تناقلت معرفة الله من آدم شخصياً ، الذي تكلم الله معه ، إلى نوح . ومع ذلك فإن شر الإنسان قد كثر في الأرض ، وأن كل تصور أفكار قلبه إنما هو شرير كل يوم . فقال الرب أمحو عن وجه الأرض الإنسان الذي خلقته . الإنسان مع بهائم ودبابات ، وطيور السماء ، ( تك ٦ : ٥ - ٧ ) وهكذا جاء الطوفان وأهلك الجميع ما عدا نوح وعائلته .

ولكن بعد الطوفان لم يمجّد الناس الله أو يشكروه كإله لأجل كل بركاته وعطاياه بل رفضوه وتحولوا عنه ، ولكن لم يكن من السهل أن يتخلصوا من صوت الضمير أو يبعدوا عنهم حقيقة وجود الله ومسؤوليتهم نحوه ، فلبجأوا إلى عبادة الأوثان ، وهكذا دحقوا في أفكارهم وأظلم قلبهم الغبي ، ففقدوا شعاع النور الذي كان عندهم . وقبل أن تظلم أذهانهم ، أظلم قلبهم ، بالشر والدنس ، قال الجاهل في قلبه ليس إله ، ( مز ١٤ : ١ ) .

وبينما هم يزعمونه أنهم حكماء صاروا جهلاء وأبدلوا مجد الله الذي لا يفنى بشبه صورة الإنسان الذي يفنى والطيور والدواب والزواحف ( ع ٢٢ ، ٢٣ )

وجد بين الناس فلاسفة وقادة دينيون زعموا أنهم حكماء ، ولا سيما في مصر وأشور ثم في بلاد اليونان والرومان ، حتى قيل أن موسى تهذب د بكل حكمة المصريين وعلمهم ، . ولكن ماذا تكون حكمة العقل البشري بدون معرفة الله ومخافته ؟ ماهي إلا جهل وغباء . د مخافة الرب رأس المعرفة . أما الجاهلون فيحنقون الحكمة والأدب ، ( أم ١ : ٧ انظر مز ١١١ : ١٠ ) وأيضاً د بدء الحكمة مخافة الرب ومعرفة القدوس فهم ، ( أم ٩ : ١٠ ) .

ومع ادعائهم بالحكمة انحلت أفكارهم فأبدلوا مجد الله الذي لا يفنى بشبه صورة الإنسان الذي يفنى كما فعل الشعب في البرية د إذ بدلوا مجدهم بمثال ثور آكل عشب ، ( مز ١٠٦ : ٢٠ ) فآله في صلاح قصده شرف الإنسان بأن خلقه على صورته ومثاله ( تك ١ : ٢٧ ) أما الإنسان في ضلاله و حماقته فقد احتقر الله خالقه فجعله على صورة المخلوقات ١١ إنا بقدر ما نتأمل في مجد وجلال الله بقدر ما تظهر لنا شناعة الجهالة الموجهة إليه في عبادة الأوثان من أي نوع . وأول شيء تحول إليه الناس هو عبادة الإنسان ولكنهم سرعان ما انحطوا بسرعة انحطاطاً تدريجياً إلى عبادة الطيور ثم الدواب .

إلى أن وصلوا في النهاية إلى عبادة الزحافات التي تأكل التراب . ونلاحظ في التاريخ أنه بين قدماء المصريين انتشرت عبادة الإنسان ، ثم الحيوانات كالعجل أيس ، ثم الزحافات كالحية والجعران ، كما انتشرت بين السكديانيين عبادة الحية ، وهكذا نجد أنواعاً كثيرة من الآلهة بين الشعوب المختلفة . ومن العجيب أن يتكلم العلماء عن الارتقاء والتقدم بينما آلهتهم وشروهم العملية تثبت العكس — التدهور والانحطاط ، لأن الانحلال الخلق والشر العلى يقترن دائماً بعبادة الأوثان . نعم . فإن النفس التي تترك حق الله تختل معها الموازين ، وبذلك يتبع الإنسان الساقط إرادته الذاتية وشهواته ويصبح عبداً طائعاً للشيطان الذى يكن دائماً وراء الأوثان .

لذلك أسلمهم الله أيضاً فى شهوات قلوبهم إلى النجاسة وبهاته أعبادهم بين ذواتهم الذين استبدلوا حق الله بالكذب وانفوا وعبدوا الخلق دونه الخالق الذى هو مبارك الى الأبد آمين ( ع ٢٤ ، ٢٥ )

ترد عبارة « أسلمهم الله » هنا ثلاث مرات — فى ( ع ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٨ ) وهو تسليم قضائى يأتى نتيجة لرفضهم أن يشكروا الله ويمجدوه . فالله يعطى الإنسان الفرصة تلو الفرصة ويطيّل أناته عليه ، ولكن إذ يصر الإنسان على العناد وقساوة القلب يسلمه الله لذاته لينتقم على دينوته . هذا ما فعله الله مع الأمم الوثنيين كما نقرأ هنا ، إذ أسلمهم الله فى شهوات قلوبهم إلى النجاسة لإهانة أجسادهم بين ذواتهم كما نرى فى ع ٢٦ و ٢٧ نظراً لارتباط العبادة الوثنية بهذه الشرور .

كما أنه فعل ذلك مع الشعب القديم كما نقرأ فى ( أش ٦ : ١٠ ) « غلظ قلب هذا الشعب وثقل أذنيه واطمس عينه لئلا يصر بعينه ويسمع بأذنيه ويفهم بقلبه ويرجع فيشفي » ( انظر أيضاً مت ١٣ : ١٤ ) . وهذا تم معهم عندما أتى إليهم المسيح ورفضوه . وهذا أيضاً ما سيفعله مع المسيحية الاسمية المرتدة



بعد اختطاف المؤمنين الحقيقيين كما جاء في ( ٢ تس ٢ : ١٠ - ١٢ ) ، لأنهم لم يقبلوا محبة الحق حتى يخلصوا . ولأجل هذا سيرسل إليهم الله عمل الضلال حتى يصدقوا الكذب لكي يدان جميع الذين لم يصدقوا الحق بل سروا بالإثم .

عندما يفلت أناس من يد الحاجز الإلهي ينطلقون للانغاس في شهوات قلوبهم إلى أحط درجات النجاسة والدنس . ونتيجة لذلك يهينون أجسادهم بين ذواتهم . نعم إن الخطية — ليس لها قصاصها الأبدي فقط ، بل عارها وهوانها هنا ، ونتائجها المريرة المذلة في أجساد الناس .

الله هو الحق ، وكل الآلهة الأخرى تسمى هذا الكذب ، وهذه هي نفس الكلمة المستعملة عن « الأثيم » ، ضد المسيح ، في ( ٢ تس ٢ : ١١ ) « حتى يصدقوا الكذب » . ويعقد الرسول مقابلة بين المخلوق الحقير الذي اتقاه وعبدته الناس ، وبين الخالق العظيم الذي هو مبارك إلى الأبد آمين .

لذلك أسلمهم الله إلى أهواء الهوان . لأنه اتأثرهم استبدلوا الاستعمال الطبيعي بالذي على غلاف الطبيعة . وكذلك الذكور أيضاً تاركين استعمال الرؤى الطبيعي استبدلوا بشهواتهم بعضهم لبعض فاعلين الفحشاء ذكوراً بذكور وناثلين في أنفسهم جزاء ضللتهم الحق . ( ع ٢٦ ، ٢٧ )

هذه هي المرة الثانية التي يذكر فيها أن الله أسلمهم . وهنا نجد إنحطاطاً أكثر شناعة . فهناك شهوات قلوبهم ، لكن هنا ما هو أحط « أهواء الهوان » . هناك غرائز طبيعية في الجسد ، وسوء استعمال لهذه الغرائز وهو ما يشار إليه بالزنا والعاهرة . ولن هناك ما هو أحط من ذلك وهي « أهواء الهوان » أي الشهوات الشاذة غير الطبيعية التي تنزل بالإنسان إلى ما هو أحط من الحيوان . والله يسلمهم لهذه الأمور المهينة المنحجلة ليستعبدوا لها ،

ويجعلهم ينالون في أنفسهم جزاء ضلالهم الحق ، أى الأمراض الخبيثة والنتائج الويلة التى تترتب على هذا الضلال الفظيع .

يا لها من أوعاف مخزية مخجلة تشهد عما انغست فيه البشرية بل واستعبدت له بواسطة شهواتها التى ليس لها حاجر أو وازع . وبكل حزن وألم يقطع نياط القلب تقول إنه فى البلاد المسيحية بالإسم فى أيامنا الحاضرة تمارس هذه الشرور الشاذة الفظيعة المخجلة بكيفية علنية بدون حياء أو خجل . أما نحن المؤمنون فنحنى رؤوسنا خجلاً أمام هذه الصورة المذلة<sup>(١)</sup> إذ نرى فيها صورتنا بحسب الطبيعة لأن طبيعتنا الفاسدة لا تمتاز شيئاً عن طبيعتهم إذ كنا بالطبيعة أبناء الغضب كالباقين ، (أف ٢ : ٣) . ولكن هذه الصورة فى الوقت نفسه تعظم نعمة الله التى افقدتنا ، وتزيدنا شكراً وتعبداً لفاديتنا ومحررنا العظيم .

« وكما لم يستحسنوا أنه يبقوا الله فى معرفتهم أسلمهم الله الى ذهن مرفوض ليفعلوا ما لا يليق بمؤمنين من كل إثم وزنا وشر وطمع وغيب مشهورين حسداً وفنماً وخصاماً ومكرًا وسوءاً . ثمانيين مفترين مبغضين لله ثالين متعظمين مدعين مبتدعين شروراً غير طائعين للوالدين بملفهم ولا عهدهم ولا حقهم ولا رضى ولا رحمة (ع ٢٨ - ٣١)

ترد هنا للمرة الثالثة العبارة القضائية « أسلمهم الله » ، ولكن يقول الوحي فى هذه المرة إلى ذهن مرفوض ، وذلك لأنهم رفضوا الله ولم يستحسنوا أن يبقوه فى معرفتهم . وهذه الكلمة تعنى أيضاً « ذهن غير عيز » . ولذلك

(١) يسجل الوحي الإلهى نفس هذه الصورة فى الأصحاح العشرين من سفر اللاويين لكشف حالة القلب البشرى ، وما يتعرض الإنسان للوقوع فيه من شرور يندى لها الجبين .

انغمسوا في هذه القائمة السوداء المطولة من الشرور المهيمنة . ونرى ثلاثة أنواع من هذه الشرور : ( ١ ) شرور شخصية . ( ٢ ) شرور في علاقة الإنسان مع الآخرين ومع الله . ( ٣ ) شرور أكثر كثافة وعمقاً . وتبلغ هذه الشرور في مجموعها ثلاثة وعشرين شراً . ونلاحظ أن الوحي يقول إن الناس لم يحصلوا على قسط قليل بل على أوفر قسط من هذه الشرور بدون حدود أو ضوابط دملونين ، ود مشحونين ، . ومع أنه ليس من العسير فهم مضمون هذه الشرور ولكنه يمكننا أن نلقى نظرة سريعة عليها .

فالخمس الأولى فيها شرور شخصية : إثم وزنا وشر وطمع وخبث ، يا لها من شرور فظيعة تدور كلها حول حبة الذرة وإشباع شهواتها بطمع وشراسة . ود الشر ، هو صفة الشيطان المدعو الشرير ، وأجناده أجناد الشر ، فالإنسان الطبيعي البعيد عن الله مملوء بهذه الصفات الرديئة .

والسبع الصفات التالية فيها أضرار بالآخرين وهي د حسداً وقتلاً وخصاماً ومكرآ وسوءاً تمامين مفترين ، . ونلاحظ أن الحسد ينشأ من حبة الذات والبغضة للآخرين لدرجة أن الحسود يتمنى تجريدهم مما لهم للحصول عليه لنفسه . ويتبع الحسد القتل وهذا ما فعله الناس بالرب يسوع إذ أسلموه حسداً . وهكذا نجد ثلاث حلقات مرتبطة معاً : البغضة ، والحسد ، والقتل .

وإذا تلفتنا إلى العالم حولنا الآن لرأينا انطباقاً كاملاً لتصوير الوحي هنا على علاقات الناس الشخصية ، وعلاقات الأمم السياسية — الخصام والمكر والسوء والتميمة والإفتراء . يلي ذلك د مبغضين لله ، وترد هذه الصفة في الوسط كأنها مركز الدائرة الذي منه تنبع كل هذه الشرور . وهذا هو موقف الإنسان الطبيعي لأن د اهتمام الجسد هو عداوة لله ، وأيضاً د من أراد أن يكون محباً للعالم فقد صار عدواً لله ، .

والأربع الصفات التالية هي شرور شخصية أكثر كثافة ورداءة د ثالين ، منعظمين ، مدعين ، مبتدعين شروراً ، .



والست الصفات الباقية جميعها سلبية مضادة لما يجب أن يكون عليه الإنسان . وأول هذه الصفات « غير طائعين للوالدين » ، ويخبرنا الوحي أن هذه الصفة تزداد بروزاً في الأيام الأخيرة ( انظر ٢ تي ٣ : ١ و ٢ ) وهي تكتسح العالم في هذه الأيام ، مما يدل على أننا فعلاً في آخر الأيام الأخيرة ، ففي جميع أنحاء العالم يرفض الشباب علناً إصاعة الوالدين . وبما أن طاعة الوالدين وصية مقترنة بوعد البركة « أول وصية بوعده » ( أب ٢ : ٢ ) فخالفتها تقترن باللعنة على العائلات والمجتمعات والممالك . ولا يفوتنا أن نورد هنا عبارة الحكيم الخطيرة « العين المستهزئة بأبيها والمحتقرة إطاعة أمها تقورها غربان الوادي وتأكلها فراخ النسر » ( أم ٣٠ : ١٧ ) .

« بلا فهم ، الأمور الروحية مع ازدياد الفهم في الأمور الطبيعية والعلمية ، وذلك لأن « الإنسان الطبيعي لا يقبل ما لروح الله لأنه عنده جهالة . ولا يقدر أن يعرفه » ( ١ كو ٢ : ١٤ ) . « ولا عهد ، أى عدم التقيد بأية إرتباطات إلا فيما يخدم المصالح الذاتية . وهكذا نرى في العالم الآن نقض العقود والاتفاقات في الأعمال ، ونقض المعاهدات بين الدول وبعضها ، وعدم احترام مواثيق الأمم المتحدة وغيرها من المنظمات .

« ولا حنو ، أى التجرد حتى من العاطفة الطبيعية . وفي هذا ينحط الإنسان إلى ما هو أدنى من الحيوان . « ولا رضى ، أى فى تدمير دائم ، وبالتالي فى عدم سلام . « ولا رحمة ، أى فى قساوة قلب فى معاملة الآخرين . « مع أن الله يعامل البشر وهم عصاة ، بالرحمة ، وهو « يسر بالرحمة » .

ولا يخطر ببالنا أن هذه الصفات كانت صفات الأمم الوثنيين غير المتدينين فقط ، ولكنها فى الواقع تدمر الجنس البشرى كله<sup>(١)</sup> . ونراها

(١) نلاحظ أن مجموعة هذه الشرور تصاد وصايا الله العشر التى هى القياس الأدبى الذى أعطاه الله للإنسان . فمثلاً « مبغضين لله » تضاد الوصايا الأربع الأولى =

واضحة بل ومجسمة في العصر الحاضر الذي يعتبرونه عصر الرقي والمدنية .

الذين إذ عرفوا حكم الله أنه الذين يعملونه مثل هذه يستوجبونه الموت لا يفعلونها فقط بل أيضاً يسرون بالذين يعملونه (ع ٣٢)

في هذه الآية تواجهنا ثلاث حقائق مرعبة : الأولى — أن الناس عرفوا تماماً حكم الله على طريقهم ، واقتنعوا في داخلهم أن هناك دينونة إلهية تلاحقهم . والثانية — أنهم أصروا على أعمالهم الشريرة بالرغم من شهادة ضميرهم . والثالثة — أنهم يسرون بالذين يعملون هذه الشرور مثلهم .

يا لها من أوصاف مرعبة لعالم الأثمة الذي نعيش فيه ، وللطبيعة البشرية الفاسدة التي لا تبغض الله فقط ، بل تمنع في إشهار العداء ضده . بعد هذه القائمة السوداء التي تصور حقيقة الإنسان الطبيعي وحقيقة أفعاله تصوراً صادقاً بقلم الروح القدس الذي يفحص القلوب والكلى ، بعد كل هذا ، هل من عجب أن يكون غضب الله معلناً من السماء على جميع فجور الناس وإثمهم ؟ كلا . وإنما العجب كل العجب أن يكون « بر الله » معلناً لهؤلاء الناس الأشرار ، معلناً في الإنجيل لا على أساس أعمال تطلب منهم بل على أساس الإيمان بما عمله المسيح لأجلنا . وهذا ما سنراه في الأصحاح الثالث بعد أن ثبت الرسول الذنب والإدانة على الفلاسفة ، وعلى اليهود ، على قدم المساواة مع الأمم الوثنيين بلا فرق ولا تمييز .

---

== ( القسم الخاص بالله ) و « غير طائعين للوالدين » تضاد الوصية الخامسة .  
و « مشعورين حسداً وقتلاً » تضاد الوصية السادسة و « مملوئين من كل زنا »  
ضد الوصية السابعة و « مملوئين من كل إثم وطمع » ضد الوصية الثامنة ... وهكذا .

## الأصحاح الثاني

لذلك أنت بلا عذر أيها الإنسان كل من يدين ، لأنك في مائتين  
غيرك تحكم على نفسك. لأنك أنت الذي تدبر تفعل تلك الأمور بعينها  
(ع ١)

يتابع الرسول في هذا الأصحاح إثبات انحطاط الإنسان وفساده ،  
وحاجته إلى البر . لقد كشف لنا في الأصحاح الأول عن تاريخ الجنس  
البشرى في الشر والوثنية لاسيما بعد الطوفان ، وأعطانا في نهايته تلك القائمة  
المريئة من الخطايا التي تزيد عن العشرين عدداً . ولكن الإنسان من السهل  
أن يستثنى نفسه من الآخرين ويظن أن هذه الأوصاف إنما تنطبق على  
غيره ، ناظراً إلى نفسه بأنه أفضل منهم . ويستتبع ذلك أنه ينصب نفسه  
قاضياً ودياناً للآخرين . هكذا هم المراؤون دائماً الذين صب عليهم الرب في  
أيام جسده جامات ويلات وكشف عن حقيقتهم : إنهم في الظاهر كالقبور  
المبيضة وفي الداخل مملوؤون من كل فساد ونجاسة . ولقد أحاط فريق من  
هؤلاء المرانين بامرأة خاطئة وطلبوا حكم الرب عليها فأنحنى إلى أسفل في  
صمت رهيب وكان يكتب بأصبعه على الأرض . ثم انتصب وقال لهم من كان  
منكم بلا خطية فليرمها أولاً بحجر . ثم عاد إلى الانحناء والكتابة . وفي  
توره الفاحص قرأوا فيما كتب الرب على الأرض خطاياهم وشروهم ، وإذا  
كانت ضمائرهم تبكتهم خرجوا واحداً فواحداً مبتدئين من الشيوخ إلى  
الآخرين ، ( يو ٨ : ٦ - ٩ )

في هذا الأصحاح نجد فريقين من أولئك المرانين الذين يدينون غيرهم  
ويحكمون عليهم وهم يفعلون مثلهم : الفريق الأول ، ونجدهم من ع ١ - ١١  
يظنون أنهم أفضل من الآخرين بالنسبة لتأديبهم وثقافتهم وفلسفتهم . ويمكننا



أن نطلق على هؤلاء اسم « الخطاة المحترمين » (من الناس فقط) والفريق الثاني نجدهم من ع ١٧ إلى آخر الأصحاح ويمكننا أن نطلق عليهم اسم « الخطاة المتدينين » ولعل حالة هؤلاء عمقوة في نظر الله أكثر من أولئك لأنه لا يطبق الإثم والاعتكاف ، ويجب أن لا ننسى تطبيق أقوال الله على أنفسنا فلا نحسب أنفسنا أفضل من غيرنا لأن الله قصد أن يستعرض جميع البشر على اختلاف طبقاتهم ليأتى لنا بهذه النتيجة الحاسمة أنه « لا فرق إذ الجميع أخطأوا ، وأنه لا عذر لأحد »<sup>(١)</sup> وأن الجميع « تحت قصاص من الله » ، وتحت دينوته العادلة لا يمكن أن ينجو منها أحد .

ويضع الوحي هنا سبعة مبادئ عظيمة لدينونة الله : (١) أنها « حسب الحق » ، (ع ٢) (٢) أنها « عادلة » ، وبحسب ما يذخره الإنسان لنفسه من الخطايا (ع ٥) (٣) أنها « بحسب الأعمال » ، (ع ٦) (٤) « أنها بدون محابة » ، (ع ١١) (٥) أنها ليست بحسب ما يعمل به الإنسان بل ما يعمل (ع ١٣) (٦) أنها تتعمق إلى « سرائر الناس » ، (ع ١٦) (٧) أنها بحسب حقيقة الإنسان وليس بحسب مظهره الدني (ع ١٧ - ١٩)

ونحن نعلم أنه دينونة الله هي حسب الحق على الزبور بفعلونه مثل هذه (ع ٢)

نجد هنا المبدأ الأول من مبادئ دينونة الله وهو أنها « حسب الحق » إن الإنسان بطبيعته أعمى لا يستطيع أن يرى حقيقة حاله ولا يميز أعماله الشريرة ولذلك فهو يغتر بذاته ويظلم نفسه طمأنينة كاذبة بأنه سوف لا تقع عليه دينونة الله . ولكن الله يرى حقائق الأمور بل يمتد بصره الفاحص ،

---

(١) جاءت عبارة « بلا عذر » في ص ١ : ٢٠ عن الوثنيين ، وترد هنا عن الفلاسفة الذين يدينون غيرهم وفي الواقع أن الله في سامي حكمته يجعل كل إنسان « بلا عذر » .

إلى ما وراء الحقائق ، إلى البواعث الداخلية وبذلك فهو إله بار ، ودينوته هي « حسب الحق ، وأكبر دليل على ذلك هو أنه لم يشفق على ابنه الوحيد حينما كان حاملاً خطايانا في جسده على الخشبة . لكن كما أن الصليب أعظم دليل على دينونة الله العادلة ، هكذا هو أعظم دليل على محبة الله للبشر ورغبته في أن يخلصهم لا أن يدينهم ، وأن الدينونة إنما هي « عمله الغريب » ( إش ٢٨ : ٢١ ) . ويستطيع الإنسان أن يتمتع بمحبة الله وخلاصه عندما يقتنع أولاً بدون مكابرة بفساده واستحقاقه للدينونة . وهذا الاقتناع يأتي نتيجة للاستجابة لتبكيك الروح القدس وجهاده مع النفس ، ثم بالإيمان بمحبة الله له ورحمته الظاهرتين في صليب المسيح . فغير المؤمن يحكم على غيره ولا يرى شيئاً رديئاً في نفسه ، وأما المؤمن فيحكم على نفسه ولا يرى فيها شيئاً حسناً . وهذا ما فعله اللص التائب إذ أقر قائلاً : « أما نحن فبعدل لأننا ننال استحقاق ما فعلنا » ثم أردف قائلاً : « وأما هذا فلم يفعل شيئاً ليس في محله اذكرني يارب » .

أفنتظن هذا أيتها الإنسان الذي تدعى التوبى بفعالوه مثل هذه وأنت تفعلها إنك تنجو من دينونة الله ، أتم تسريع بقى لطف وإمهاله وطول أناته غير عالم أنه لطف الله إنما يقتارك إلى التوبة ( ع ٣ ، ٤ )

يكشف لنا الروح القدس هنا عن طريقين يحاول بهما الإنسان في غباوة قلبه أن يهرب من دينونة الله . فعنى ذلك أنه مقتنع في ضميره بأنه مسئول أمام الله خالقه وجابله وأن لله دينونة رهيبية يجب أن يجابهها الإنسان ولكنه يحاول النجاة منها . وهذا جميل في ذاته لأنه يوجد فعلاً طريق للنجاة من دينونة الله - طريق أعده الله نفسه . ونجده في مستهل الأصحاح الثامن من هذه الرسالة « إذاً لا شيء من الدينونة الآن على الذين هم في المسيح يسوع » ولكن محاولة الإنسان الطبيعي للنجاة من دينونة الله هي محاولة

الاعى المتعثر النجاة من قبضة يد المبصر القوى . والطريق الأول الذى يحاول به الإنسان الطبيعى أن ينجو من دينونة الله هو أنه يدين غيره ممن يفعلون الشر كأنه هو أفضل منهم . وكأنه يريد أن يخدع الله جل جلاله كما يخدع رفقاءه من البشر ويموه عليهم . وباتخاذ مركز الفيلسوف الديان يضع نفسه فى مستوى أرفع من مستوى الآخرين ، ولكن الله الفاحص القلوب يكشفه ويقول له « وأنت تفعلها » . ربما يفعلها فى السر ويحاول أن يخفى ما يفعله عن عيون الآخرين ولكن الله يواجهه بالقول « وأنت تفعلها » ولن يستطيع الإنكار .

والطريق الثانى الذى به يحاول الإنسان أن ينجو من دينونة الله هو أن يؤهم نفسه بأن إمهال الله وطول أناته معناه أن الأمر قد غاب عن نظر الله وربما نسيه ، وبذلك يبعد الإنسان عن نفسه حقيقة الدينونة ويغمض عينيه عنها كالنعامة التى تخفى رأسها فى الرمال وتعتقد أنه بذلك لا يراها الصياد . وقد أشار إلى ذلك الحكيم بقوله « لأن القضاء على العمل الردىء لا يجرى سريعاً فلذلك قد امتلأ قلب بنى البشر فيهم لفعل الشر » (جا ٨ : ١١)

ونلاحظ تدرج الأقوال « غنى لطفه » ثم « إمهاله » ثم « طول أناته » ، قاله يعامل الإنسان لا باللطف فقط ، بل بغنى لطفه . فبالرغم من شره وجحوده يشبعه بالخير ، ويرمقه بالعناية ، ويحفظه من الأخطار . ومع ذلك يستهين الإنسان بل يحتقر « غنى لطف الله » . ولكن الله يتمهل عليه ، ويتمهل عليه كثيراً ، ويستمر فى إغداق الخير عليه وإحاطته بالحفظ والعناية ، والإنسان فى قساوته يستمر مستهيناً بغنى لطف الله ، ولكن الله لا يتمهل عليه فقط بل يعامله « بطول الأناة » كما يقول الرسول فى ( ص ٩ : ٢٢ ) « احتمال بأناة كثيرة آنية غضب مهياة ( أى هيات نفسها بقساوتها ) للهلاك ،



وغير ض الله من كل ذلك هو أن يقتاد النفس إلى التوبة<sup>(١)</sup> ، غير عالم أن لطف الله إنما يقتادك إلى التوبة ، أى أنه من شأن لطف الله أن ينجل الإنسان ويكشف له رداءته ويقتاده إلى الحكم على ذاته فيقول مع أرميا : لآنى بعد رجوعى ندمت وبعد تعلّى صفقت على نخذى . خزيت وخجلت ،  
( أر ٣١ : ١٩ )

ولكنك من أجل قساوتك وقلبك غير التائب تفرغ لنفسك غضباً

فى يوم الغضب واستعلان دينوته الله العادلة ( ع ٥ )

إن الفلسفة وقشرة الآداب الخارجية بدون عمل الله فى القلب إنما تقود إلى القساوة والاستهانة بمعاملات الله الرقيقة . ولكن الإنسان لا يخضع إلا نفسه أما الله فلا يشمخ عليه . فبعد أن ينتهى يوم نعمة الله وطول أناته لابد أن يأتى يوم الغضب واستعلان دينوته العادلة . وحينئذ يحضر الله كل عمل إلى الدينونة العادلة ، وهذا هو المبدأ الثانى من مبادئ دينونة الله التى أشرنا إليها . إن الإنسان الذى يقسى قلبه إنما يذخر لنفسه ، ويا لشر ما يذخر غضباً ، . ولنلاحظ المفارقات العجيبة بين هذا العدد والأعداد السابقة ( ا ) غنى لطف الله وإمهاله وطول أناته تقابلها قساوة الإنسان ( ب ) رغبة الله الحارة فى أن يقتاده إلى التوبة يقابلها قلبه غير التائب

( ح ) اكتناز غنى لطف الله يقابله تذكير واكتناز الغضب

( د ) إدانة الآخرين يقابلها دينونة لنفسه وليس للآخرين

---

( ١ ) كان اليهود يعتقدون أن من تقع عليهم الكوارث هم أكثر الناس شراً وبذلك كانوا يعتبرون أنفسهم أفضل منهم . ولكن الرب أوضح لهم أن أفسارهم خاطئة وأن الله إنما يعطيهم إنذارات لكي يتوبوا قائلاً لهم « إن لم تتوبوا فجميعكم كذلك تهلكون » ( لو ١٣ : ٣ و ٥ )

(هـ) طول أناة الله يقابلها «استعلان دينوته» . كل هذا يحدث لا للفاجر المتهور بل للفيلسوف الأديب الذي يحتقر غيره ويدينه ولكن شكراً لله لأنه قبل تنفيذ الغضب سبق فأعلنه من السماء لأجل تحذير البشر ، وقبل انصباب الدينونة يطيل أناته عليهم ويغمرهم بلطفه ومراحمة لكي يقتادهم إلى التوبة . فإذا لم تثمر فيهم هذه المعاملة الطيبة فليعلموا أنهم بذلك يذخرون لأنفسهم يوماً بعد يوم غضباً فوق غضب لينصب عليهم في يوم الغضب واستعلان دينونة الله العادلة . ليت كل شخص بعيد ينتهز الفرصة الآن لقبول المسيح في القلب بالإيمان حتى ينتقل من الموت إلى الحياة ولا يأتي إلى دينونة البتة

الذي سيجازي كل واحد حسب أعماله . أما الذين يصبر في العمل الصالح يطلبونه المجد والكرامة والبقاء فبالحياة الأبدية . وأما الذين هم من أهل التحزب ويطاوعونه للحق بل يطاوعونه للاثم فسخط وغضب سرة وضيء على كل نفس إنسانه يفعل الشر اليهودي أو لاثم اليوناني . ومجد وكرامة وسلام لكل من يفعل الصالح اليهودي أو لاثم اليوناني (ع ٦ - ١٠)

هنا نجد المبدأ الثالث للدينونة وهو أنها «بحسب الأعمال» . إن دينونة الله العادلة ستتم أمام العرش العظيم الأبيض كما نجد وصفها الرهيب في رؤى ٢٠ هناك ستفتح الأسفار ويدان جميع الأشرار لا بحسب ما تظاهروا به من الآداب والسفسطة بل بحسب أعمالهم المسجلة في الأسفار . ونجد أمامنا هنا فريقين من الناس : فريق « يطلبون المجد والكرامة والبقاء » وفي سبيل الحصول على ذلك « يطاوعون الحق »<sup>(١)</sup> ، وثمره هذه

(١) كان شاول الطرسوسي مقاوماً للحق ولكن لما أظهر الرب ذاته له في الطريق إلى دمشق يقول «لم أكن معانداً للرؤيا السماوية» لقد طاع الحق

المطاوعة أنهم « يفعلون الصلاح ، و « يثابرون بصبر في العمل الصالح ،  
والله العادل في حكمه يجازيهم « بالحياة الابدية ، و « المجد والكرامة والسلام ،  
والفريق الثاني ويوصفون بأنهم « من أهل التحزب ولا يطاوعون للحق بل  
يطاوعون للإثم ، و « ثمة ذلك أنهم « يفعلون الشر ، والله العادل في حكمه  
يجازيهم « بالسخط والغضب والشدة والضيق ، ولا فرق أمام عدالة الله في  
حكمه بين اليهودي واليوناني لانه « ليس عند الله محاباة ، ولكن كما أن إنجيل  
المسيح هو « قوة الله للخلاص لكل من يؤمن لليهودي أولاً ثم لليوناني ،  
ص ١ : ١٦ هكذا مجازاة الله للعادلة هي « لليهودي أولاً ثم لليوناني ، لأن  
الذي يتقدم في الامتياز تقع عليه مسئولية أكبر .

ونكرر القول أن المراد هنا هو إظهار مبادئ الله العادلة في الحكم  
والدينونة وليس إظهار الطريق للحصول على الحياة الأبدية فلا يمكن أن يفهم  
من هذه الأقوال أن نوال الحياة الأبدية هو « بالعمل الصالح ، بل بالعكس  
في « المطاوعة للحق ، . والحق هو الذي أعلنه الرب له المجد بقوله « الحق  
الحق أقول لكم إن من يسمع كلامي ويؤمن بالذي أرسلني فله حياة أبدية  
ولا يأتي إلى دينونة بل قد انتقل من الموت إلى الحياة ، ( يوه : ٢٤ ) وأيضاً  
« الذي يؤمن بالابن له حياة أبدية والذي لا يؤمن بالابن لن يرى حياة بل  
يسكت عليه غضب الله ، ( يو ٣ : ٣٦ ) .

نلاحظ أيضاً أن الرب يسوع قال في يوحنا ٦ : ٢٧ - ٢٩ ، اعملوا  
لا للطعام البائد بل للطعام الباقي للحياة الأبدية ... فقالوا له ماذا نفعل  
حتى نعمل أعمال الله . أجاب يسوع وقال لهم هذا هو عمل الله أن تؤمنوا  
بالذي « هو أرسله » ونفهم من هذا أن الخاطئ لكي يحصل على الحياة الأبدية  
يجب أن يؤمن بابن الله .

والأعمال الصالحة تأتي ثمرة للإيمان بالمسيح وقبوله في القلب أي نتيجة  
للمطاوعة للحق كما أن المثابرة بصبر في العمل الصالح تأتي نتيجة لنعمة الله وعمل



الروح القدس في القلب . عن غير هذا الطريق كيف يمكن أن يكون للإنسان « عمل صالح » ، فإن طبيعته الشريرة لا يمكن أن يصدر منها إلا الأعمال الشريرة . هي شجرة رديئة لا يمكن إلا أن تأتي بالآثمار الرديئة كما رأينا في الأصحاح الأول وكما سنرى في الأصحاح الثالث « الجميع زاغوا وفسدوا معاً ليس من يعمل صلاحاً ليس ولا واحد » ( ع ١٢ ) . وكما هو واضح على صفحات الكتاب المقدس كله أن المؤمن وحده بلا شك هو الذي يستطيع أن يعمل الأعمال المرضية لله ، لأنه بدون إيمان لا يمكن إرضاءه ، ( عب ١١ : ٦ ) . والمؤمن وحده هو الذي يمتلك المجد والكرامة والسلام في المسيح .

ونلاحظ أن « الحياة الأبدية » ، تذكر هنا لا كأنها ملك حاضر لمن يؤمن بالمسيح كما هو موضح في إنجيل يوحنا بل بأنها نهاية طريق المؤمنين<sup>(١)</sup> الذي تتصف حياته بداهة بالمثابرة في العمل الصالح . وفي هذه الرسالة يجمع الرسول بين هاتين الصفتين للحياة الأبدية في فصل واحد « وأما الآن إذ أعتقم من الخطية وصرت عبيداً لله فلكم ثمركم للقداسة والنهاية حياة أبدية » ، هذه هي صفة الحياة الأبدية في النهاية كما نجدها هنا في الأصحاح الثاني تماماً . ولكن الرسول يستطرد فيقول « لأن أجره الخطية هي موت وأما هبة الله فهي حياة أبدية بالمسيح يسوع ربنا » ( رو ٦ : ٢٢ ، ٢٣ ) وهذه الأخيرة هي صفة الحياة الأبدية التي نمتلكها الآن بالإيمان بالمسيح كما يذكر كثيراً في إنجيل يوحنا . ونجد على صفحات الوحي المقدس عينات كثيرة من الفريقين : فمن فريق المطاوعين للحق نجد هايل الذي قدم ذبيحة مقراً باستحقاقه للموت ، وإبراهيم الذي أطاع الدعوة وتبع الله بالإيمان . ويعبيص الذي كان أشرف من إخوته فطلب من الله أن يحفظه من الشر ، والعشار الذي قرع

(١) هذه الصفة للحياة الأبدية كما ستمتع بها كاملة عند اختطافنا للمجد نجدها أيضاً في قول الرسول « أمسك بالحياة الأبدية التي إليها دعيت » ( ١ تي ٦ : ١٢ ) .

على صدره وصرخ بالإيمان ، اللهم ارحمني أنا الخاطيء . ومن فريق أهل التحزب الذين لم يطاوعوا للحق بل طاوعوا الإثم ، قايين الذي رفض أن يعمل حسناً فيرفع الله وجهه وقام على أخيه وقتله ، وعيسو المستبيح الذي احتقر البكورية واختار طريق شهوات الجسد ، وفرعون الذي صلب رقبته وقسى قلبه وقال : من هو الله حتى أسمع لصوته ، ويهوياقيم المرتد الذي مزق كتاب الله بمبرة الكاتب وأحرق نبوات إرميا ، والكتبة والفريسيون الذين رفضوا معمودية يوحنا — معمودية التوبة . والعالم الآن مليء من أمثال هؤلاء الذين لا بد أن تلحقهم الديونة العادلة .

وما أكبر الفرق بين مصير المؤمنين الذين يطاوعون الحق ومصير الأشرار الذين لا يطاوعون الحق بل يطاوعون الإثم . إن مصير الأولين هو المجد والكرامة والسلام . يا لها من بركات ثمينة يتمتع بها المؤمن هنا . ويتمتع بها على الوجه الأكمل في الأبدية . أما مصير الأشرار فهو سخط وغضب وشدة وضيق . ويكفي أن نورد بعض الآيات لنبين هول هذا المصير : ديمكث عليه غضب الله ، ( يو ٣ : ٣٦ ) وأيضاً : من يقف أمام سخطه ومن يقوم في حمو غضبه . غيظه ينسكب كالنار والصخور تهدم منه ، ( نا ١ : ٦ ) وأيضاً : من منا يسكن في نار آكلة من منا يسكن في وقائد أبدية ، ( لمش ٣٣ : ١٤ ) .

### لله ليس عند الله محاباة ( ع ١١ ) .

هذا هو المبدأ الرابع من مبادئ دينونة الله : بدون محاباة . المحاباة من صفات البشر الخطاة الذين يصفهم يهوذا بقوله : يحابون بالوجوه من أجل المنفعة ، ( يه ١٦ ) ويحذرننا يعقوب من هذه الصفة قائلاً : لا يكن لكم إيمان ربنا يسوع المسيح رب المجد في المحاباة ، ( يع ٢ : ١ ) أما الله فليس عنده محاباة وحتى بين أولاده : يحكم بغير محاباة ، ( ١ بط ١ : ١٧ ) وأكبر دليل على ذلك أنه عندما كان ابنه الحبيب على الصليب حاملاً خطايانا

أوقع عليه كل الدينونة بدون محابة « الذي لم يشفق على ابنه بل بذله لأجلنا أجمعين » ( روم ٨ : ٣٢ ) .

رؤيه كل من أخطأ بدونه الناموس فبدونه الناموس يهلك وكل

من أخطأ في الناموس فبالناموس يراه ( ع ١٢ )

يقصد الرسول إثبات الخطية والهلاك على الجميع على السواء فبدون الناموس أخطأ الإنسان وأجرة الخطية هي الموت ، الهلاك الأبدي . وفي الناموس أخطأ الإنسان أيضاً وتعدى الناموس والنتيجة هي الدينونة التي يقضى بها الناموس نفسه . وهي نفس النتيجة السابقة « الموت والهلاك الأبدي » وفي هذه الحالة الأخيرة الناموس نفسه هو الذي يوجه الاتهام إلى الإنسان ويدينه كما قال الرب « موسى هو الذي يشكوكم » ولا يعتبر هذا فشلاً للناموس بل نجاحاً له لأن مهمته هي إظهار الخطية وإدانتها .

يظن الكثيرون أن جميع الناس على السواء هم تحت الناموس وأن الجميع سيدانون بموجب الناموس ولكن يبين الرسول هنا بوضوح أنه يوجد فريقان : فريق بدون الناموس وفريق في الناموس أو تحت الناموس وهما : الأمم واليهود .

فالناموس لم يكن للأمم بل لليهود ونجد ذلك أكثر وضوحاً في ص ١٩: ٣ حيث يقول الرسول « نحن نعلم أن كل ما يقوله الناموس فهو يكلم به الذين في الناموس » . وأيضاً يقول الرسول نفسه « فصرت للذين تحت الناموس كأني تحت الناموس ، وللذين بلا ناموس كأني بلا ناموس » ( ١ كو ٩ : ٢٠ ، ٢١ ) . وفي الأصحاح الأول من هذه الرسالة حيث يتكلم الرسول عن مسئولية الأمم وإثبات الذنب عليهم لا يتكلم عن مخالفتهم للناموس بل عن شهادة الخليقة والضمير .

توجد بالأسف بين بعض المسيحيين أفكار خاطئة بأن الذين ليس لهم نور الإنجيل يمكن أن يخلصوا بعبورهم في المطهر أو غير ذلك من النظريات



البشرية الخاطئة وذلك بحجة أن صلاح الله ورحمته لا يسمحان بهلاك الإنسان . والرسول يرد عليهم في الأصحاح الثالث كما سنرى إذ يتساءل : أعل الله الذى يجلب الغضب ظالم ؟ حاشا ، وسبق أن رأينا فيما تقدم أن الإنسان حتى بدون نور الإنجيل هو بلا د عند ، ( ص ١ : ٢٠ ، ٢ : ١ ) .

ومن ع ١٣ - ع ١٥ أقوال معترضة كأنها بين قوسين حيث يتصل الكلام في ع ١٦ مع الكلام في ع ١٢ هكذا د كل من أخطأ في الناموس فبالناموس يدان في اليوم الذى فيه يدين الله سرائر الناس ، .

لأنه ليس الذين يسمعون الناموس هم أبرار عند الله بل الذين يعملون بالناموس هم يبررونه ( ع ١٣ ) .

فالعبارة ليست بالحصول على الحق الإلهي - سماعه أو معرفته ، بل بالخضوع والطاعة القلبية له . نخداع القلب البشرى يغرى الإنسان ببر ذاتي ويعطيه سلاماً كاذباً . ولا يقصد الوحي هنا طبعاً أن يقول إن التبرير هو بعمل الناموس لأنه ينقض ذلك صريحاً في أما كن أخرى كثيرة مثل : ولكن أن ليس أحد يتبرر بالناموس عند الله فظاهر لأن البار بالإيمان يحيا ، ( غلا ٣ : ١١ ) وأيضاً : نعلم أن الإنسان لا يتبرر بأعمال الناموس بل بإيمان يسوع المسيح ، ( غلا ٢ : ١٦ ) . وأيضاً : لأنه بأعمال الناموس لا يتبرر جسداً ... لأنه إن كان بالناموس بر فالمسيح إذا مات بلا سبب ، ( غلا ٢ : ١٦ ، ٢١ ) .

فالقول : ليس الذين يسمعون الناموس هم أبرار عند الله بل الذين يعملون بالناموس هم يبررون ، لا يقصد به أن التبرير هو بالناموس بل أن العبارة ليست بمجرد السماع بل بالطاعة والعمل - الأمرين اللذين لم يتمهما أحد ، فالقول إذاً : هم يبررون ، افتراضى . وهذا هو المبدأ الخامس لدينونة الله أنه يدين الذين يسمعون ولا يعملون .

لأنهم الذين ليس عندهم الناموس متى فعلوا بالطبيعة  
ما هو في الناموس فهو له إذ ليس لهم الناموس هم ناموس  
لأنفسهم (ع ١٤).

هذه الآية أيضاً هي ضمن الآيات الكثيرة التي تثبت أن الناموس ليس  
الأمم . فالأمم مع أنه ليس لهم الناموس هم بتكوينهم الأدبي د ناموس  
لأنفسهم ، والطبيعة نفسها تعلمهم أشياء كثيرة بحسب فكر الله د أم ليست  
الطبيعة نفسها تعلمكم ، ( ١ كو ١١ : ١٤ ) .

الذين يظهرون عمل الناموس مكتوباً في قلوبهم شاهداً أيضاً  
ضميرهم وأفكارهم فيما بينهم مستكنة أو محتجة (ع ١٥)

ليس المقصود هنا أن لهم الناموس مكتوباً في قلوبهم كما سيفعل الله  
مستقبلاً مع النابتين من شعبه حيث يقول الرب د أجعل نوااميسي في أذهانهم  
وأكتبها على قلوبهم ، ( عب ٨ : ١٠ ) بل المقصود د عمل الناموس ، ،  
وهو إقناع الإنسان بالخطية وإدائته عليها . هذا العمل مكتوب في داخل  
كيانهم الأدبي يجعلهم يميزون بين الخير والشر ، فضميرهم وأفكارهم تشتكي  
ضدّهم عند ما يخطئون أو تحتج في صالحهم عند ما يفعلون حسناً .

في اليوم الذي فيه يرين الله سرائر الناس حسب إنجيلي يسوع  
المسيح (ع ١٦)

هنا نجد المبدأ السادس من مبادئ دينونة الله وهو أنه يدين السرائر .  
ومع أن ضمير الإنسان يشتكي أو يحتج ولكن هذا الضمير أحياناً يكون  
موسوماً أو غير مستقيم فلا يؤدي عمله تماماً . أما دينونة الله فهي بحسب  
سرائر الناس التي ستتكشف في ذلك اليوم . وحتى المؤمنون مع أنهم لا يأتون  
إلى دينونة ولكن عند ما يظهرون أمام كرسي المسيح د سينير (الرب) خفايا

الظلام ويظهر آراء القلوب وحيث يكون المدح لكل واحد من الله ،  
( ١ كو ٤ : ٥ ) .

لقد أوقع الله عقوبات ودينونات أرضية كما في الوثوفان وفي حريق  
سدوم وعمورة ولكن إدانته لسائر الناس شيء آخر أكثر عمقا وهولا .  
ويقول الرسول إن هذا بحسب إنجيله . إن الإنجيل كما كان يقدمه الرسول  
هو الذي يعلن نعمة الله المخلصة ، يعلن المجد السماوي للمسيح المقام من  
الأموات ، يعلن أيضاً أن الله سيدين سائر الناس يسوع المسيح في اليوم  
العظيم القادم . وكما قال الرب يسوع نفسه : الآب لا يدين أحداً بل قد أعطى  
كل الدينونة للابن ، ( يو ٥ : ٢٢ )

هكذا أنت تسمى يهودياً وتشكل على الناموس وتفتخر بالله  
وتعرف مشيئة وتميز الأمور المتخالفة متعلماً من الناموس ( ع ١٧  
و ١٨ ) .

نجد هنا المبدأ السابع من مبادئ دينونة الله وهو أنها لا تعفى المعترف اعترافاً  
أسمى سواء أكان يهودياً بالإسم أو مسيحياً بالإسم . ويبدأ الرسول من هذين  
العددتين يخاطب اليهودى ويعدد الامتيازات التي يفاخر بها ويعتمد عليها ،  
تلك الامتيازات التي من شأنها أن تجعله أكثر مذنبية من الأعمى الذي ليس  
عنده مثل هذا النور الذي يكشف له شناعة الخطية ويعطيه الإحساس الدقيق  
بها . ولكن عوضاً عن شعوره بثقل المسؤولية وعجزه عن القيام بها قادت تلك  
الامتيازات إلى التفاخر الكاذب على غيره . فهو يفتخر على الأعمى بأنه يعبد  
الله الحى الحقيقى وليس الأوثان البكم ويعرف مشيئته المعلنة فى الناموس ،  
ويميز الأمور المتخالفة متعلماً من الناموس ومع ذلك فهو لا يتم مشيئة الله  
ولا يسلك بحسب وصاياه التي عليه إياها .



وتشوق أنك قائد للعميان ونور للذين في الظلمة ومهذب للمغيباء  
ومعلم للأطفال ولك صورة العلم والحق في الناموس فأنت إذا الذي  
تعلم غيرك أأنت تعلم نفسك ؟ الذي تذكر أنه لا يسرق أنسرق ؟ الذي  
تقول أنه لا يزني أنزني ؟ الذي تذكره الأوثان أنه يسرق الربا كل ؟ الذي  
تقهر بالناموس أبتعدى الناموس تهرب من الله ؟ لأنه اسم الله يحذف  
عليه بسببكم بين الأمم كما هو مكتوب ( ع ١٩ - ٢٤ )

نرى في هذه الأعداد صفات الرياء والاعتداد بالذات والاهتمام بالمظاهر  
الخارجية بدون حياة أو تقوى مثل الفريسيين الذين كشف الرب يسوع  
حقيقتهم ووبخهم على شرورهم ووصفهم بأنهم جهال وعميان يتخذون مركز  
المعلمين كأنهم قد جلسوا على كرسي موسى ويضعون على أكتاف الناس  
أحمالا ثقيلة وهم لا يريدون أن يحركوها يا صبيهم ، وأنهم يطيلون الصلوات  
ومن الناحية الأخرى يأكلون بيوت الأراامل ( مت ٢٣ ) ويقول الرسول  
هنا : وثق أنك قائد للعميان ، هذه ثقة في نفسه لا في الله . وأيضاً ذلك  
صورة العلم والحق ، الصورة الخارجية بدون تقوى حقيقية ولكن الله لا يأخذ  
بالمظهر الخارجي بل ينظر إلى القلب . ويقول أيضاً إنهم يعلمون غيرهم ولا  
يسلكون هم أنفسهم بحسب ذلك التعليم وبذلك يأخذون دينونة أعظم .  
وهذا المسدأ نفسه ينطبق حتى على المؤمنين كما يقول يعقوب : لا تكونوا  
معلمين كثيرين يا إخوتي عالمين أننا نأخذ دينونة ( أى تأدياً ) أعظم ،  
( يع ٣ : ١ ) .

وما أكبر الفرق بينهم وبين الرسول الذي يقول لابنه تيموثاوس : كن  
قدوة للمؤمنين في الكلام في التصرف ... لاحظ نفسك والتعليم ، ( ١ تي ٤ :  
١٢ ، ١٦ ) ويشير إلى نفسه بالقول : وأما أنت فقد تبعت تعليمي وسيرتي

وقصدي وإيماني وأناقي ومحبي وصبري، (٢ تي ٣ : ١٠) والمثال الكامل هو الرب يسوع المسيح الذي قال عن نفسه : أنا من البدء ما أكلكم به، (يو ٨ : ٢٥) وقال لتلاميذه : من عمل وعلم فهذا يدعى عظيماً في ملكوت السموات .

ويقول الرسول بعد ذلك : الذي تكرر أن لا يسرق أتسرق . الذي تقول أن لا يزني أتزني، ولمثل هذا قال أساف قديماً : وللشرير قال الله مالك تحدث بفرائضي وتحمل عهدي على فمك ... إذا رأيت سارقاً وافقته ومع الزناة نصيبك ... افهموا هذا يا أيها الناسون الله لئلا أفترسكم ولا منقذ، (مز ٥ : ١٦ - ٢٢) فيصفهم هنا بأنهم : ناسون الله ، لأنهم لا يفحصون سرائرهم بل يكتفون بمظهرهم الخارجي وادعائهم الكاذب .

ثم يقول الرسول في ع ٢٣ : الذي تتمخر بالناموس أبتعدى الناموس تهين الله ، ذلك لأنه يرتكب الشر وهو يعلم أن الله قد نهى عنه . يعرف مشيئة الله من الناموس (ع ١٨) ولكنه يخالفها ويتعدى عليها وبذلك هو يهين الله إذ يعصاه علناً ، ولذلك يقول الرسول : لأن اسم الله يحذف عليه بسببكم بين الأمم كما هو مكتوب ، وهو يستشهد بما جاء في (إش ٥٢ : ٥) : ودائماً كل يوم اسمي يهان ، وأيضاً : فلما جاءوا إلى الأمم ... نجسوا اسمي القدوس ... فتحننت على اسمي القدوس الذي نجسه بيت إسرائيل في الأمم ، ( حز ٣٦ : ٢٠ ، ٢١) . والخلاصة أن الله يريد الحقيقة في الخفاء وليس المظهر الخارجي الفارغ . ونلاحظ في هذه الأعداد أن اليهودي :

( ١ ) : يتكل على الناموس ، ع ١٧ .

( ٢ ) : يتعلم من الناموس ، ع ١٨ .

( ٣ ) : له صورة العلم في الناموس ، ( ع ٢٠ ) .

( ٤ ) : يفنخر بالناموس ، ع ٢٣ . مع أن الناموس الذي يفنخر به هو

الذي يدينه لتعديده عليه .

فانه الختان ينفع إيه عملت بالناموس . ولكن إيه كنت متعدياً  
 الناموس فقد صار ختانك غرلة . إذا إيه كان الؤغرل يحفظ أعضام  
 الناموس إنما تحسب غرلة ختانياً . وتكونه الغرلة التي من الطبيعة وهي  
 تكمل الناموس تربيته أنت الذي في الكتاب والختان تنعدي الناموس .  
 رؤيه اليهودي في الظاهر ليس هو يهودياً . ورو الختان الذي في الظاهر  
 في اللحم ختانياً . بل اليهودي في الحياء هو اليهودي وختانه القلب بالروح  
 ورو بالكتاب هو الختان الذي مدحه ليس من الناس بل من الله  
 ( ع ٢٥ - ٢٩ ) .

رأينا في الأعداد السابقة أن الله عتيد أن يدين سرائر الناس وليس أعمالهم  
 فقط وأن الله لا تهمة الصورة الخارجية والادعاء الأجوف بل ينظر إلى الداخل  
 إلى القلب . وتمشياً مع نفس المبدأ يتناول الرسول في هذه الأعداد الأخيرة  
 من الأصحاح موضوع الختان ، و موضوع اليهودي ، وأن كلا من هذين  
 له صورة خارجية ، وحقيقة داخلية . فهناك « ختان في الظاهر في اللحم » ،  
 وهناك « ختان القلب بالروح » . وهناك « يهودي في الظاهر » كما أن هناك  
 يهودياً « في الحياء » .

إذا وضعنا هذه الحقيقة أمام عيوننا يكون للإنجيل قوته في نفوسنا  
 وتأثيره على سرائرنا فلا نكتفي بأن نتكلم حسناً ونعمل حسناً بل تكون  
 أفكارنا ومشاعرنا وبواعثنا إلى جذورها في أعماق كيائنا الأدبي هي في  
 نور الله . نوع واحد فقط من الناس هو الذي يرضى به الله ، وهو الذي  
 يتقى الله في السر في الباطن لأنه إذا كان الله سيدين سرائر الناس فمن هنا  
 يجب أن أبتدىء - من السريرة وحيث يكون الخارج صحيحاً . يقول داود  
 للرب « ها قد سررت بالحق في الباطن . ففي السريرة تعرفني حكمة » ،



( مز ٥١ : ٦ ) فيجب أن نوجه اهتمامنا كله لا إلى الظاهر بل إلى الإنسان القلب الخفي ، ( ١ بط ٣ : ٤ ) .

نعود إلى قول الرسول : فإن الختان ينفع إن عملت بالناموس ولكن إن كنت متعدياً الناموس فقد صار ختانك غرلة .

كان الختان علامة العهد بين الله وشعبه وعلامة انفصال الشعب لله من بين الأمم ولكنه لا ينفع إلا إذا كان هناك انفصال حقيقي لله وحكم على الذات . ويقول الرسول : لكن أشهد أيضاً لكل إنسان مختن أنه ملتزم أن يعمل بكل الناموس ، ( غلا ٥ : ٣ ) ويقول هنا : ولكن إن كنت متعدياً الناموس فقد صار ختانك غرلة ، ولذلك يصف الله شعبه المختون في الظاهر بأنه أغلف القلب ويقول له : اختتنوا للرب وانزعوا غرل قلوبكم يا رجال يهوذا ، ( إر ٤ : ٤ ) وأيضاً : كل الأمم غلف وكل بيت إسرائيل غلف القلوب ، ( إر ٩ : ٢٦ ) .

ويصفهم استفانوس بالقول : يا قساة الرقاب وغير المختونين بالقلوب والآذان ، ( أع ٧ : ٥١ ) وهكذا يسمى الرسول اليهود بأنهم : القطع ، بسبب الختان في الظاهر في اللحم وليس ختان القلب بالروح . بينما يقول عن المؤمنين الحقيقيين : نحن الختان ، ( في ٣ : ٢ ، ٣ ) فالختان الحقيقي كما نتعلم من رسالة كولوסי ليس هو الختان المصنوع بيد بل هو : خلع جسم خطايا البشرية بختان المسيح ، ( كو ٢ : ١١ ) ويصفه هنا بأنه : ختان القلب بالروح لا بالكتاب ، أي ليس التسميم الحرفي للفريضة ، بل التطبيق الروحي أي طرح الإرادة الجسدية : لا الحرف بل الروح ، ( ٢ كو ١٠ : ٦ ) . وحتى إعطاء الناموس يقول الرب للشعب : فاختنوا غرلة قلوبكم ولا تصلبوا رقابكم بعد ، ( تث ١٠ : ١٦ ) وأيضاً : ويختن الرب إلهك قلبك وقلب نسلك ، ( تث ١٠ : ١٠ ) .

إن القلب البشري يميل دائماً لأن يستريح على الطقوس الخارجية أما الله

فإنه يطلب القلب . وحتى في المسيحية كثيرون يفتخرون بالمعمودية وبالانتماء إلى عضوية الكنيسة . ويكتفون بذلك فهم مسيحيون بالاسم مثل « اليهودى في الظاهر ، ولكن الله الذى يرى فى الخفاء يُسر بالمؤمن فى الخفاء فى القلب ، ويُسر بختان القلب بالروح الذى مدحه ليس من الناس بل من الله . وربما يكون فى هذه العبارة إشارة إلى اسم « يهوذا » الذى منه اشتقت كلمة يهودى . ومعنى كلمة يهوذا « حمد ، أو مدح » ، فالمظاهر الخارجية يمدحها الناس ، أما تكريس القلب فمدحه من الله .



## الأصحاح الثالث

إذ ما هو فضل اليهودى أو ما هو نفع الختان ( ع ١ )

أوضح الرسول فى نهاية الأصحاح السابق مبدأ واضحاً قوياً وهو أن الله لا يأخذ بالمظاهر الخارجية بل بالحقيقة الداخلية . ومن هنا تنشأ بعض الاعتراضات لا سيما عند اليهودى .

فى الأصحاحين الأول والثانى أثبت الرسول المذنبية الكاملة على جميع البشر بجميع طبقاتهم — الأمم الوثنيين ، والأمم المتفلسفين ، واليهود المتمسكين بامتيازاتهم ، ونزع منهم كل حجة أو عذر . فالوثنيون بلا عذر لأن عندهم شهادة الخليقة ( ص ١ : ٢١ ) . والفلاسفة بلا عذر لأنهم يدّعون الشر فى غيرهم مما يدل على أنهم يميزون الشر والخير ( ص ٢ : ١ ) . واليهود بلا عذر لأن عندهم الناموس وقد استؤمنوا على أقوال الله . وكل هذا لكى يصدر الوحي قرار الاتهام بإدانة كل البشر ووضعهم بلا استثناء تحت قصاص من الله . هذا من جهة ، ومن الجهة الأخرى لكى يفتح أمامهم الطريق الوحيد للخلاص والتبرير والبركة من مجرد الرحمة والنعمة فى الرب يسوع المسيح .

ثم كأن الوحي ، قبل أن يصدر قرار الإدانة النهائى ، يفتح الباب أمام المحتج ليدى اعتراضاته ، فينبغى اليهودى متسائلاً : فما هو فضل اليهودى أو ما هو نفع الختان ؟ هل كانت الامتيازات التى ميز بها الله شعبه القديم عن الأمم عبدة الأوثان بلا قيمة ؟ وهل كان العهد الذى قطع معهم بلا نفع ؟ أليس هو مكتوب : لأنه أى شعب هو عظيم له آلهة قريبة منه كالرب إلهنا فى كل أديتنا إليه وأى شعب . . له فرائض وأحكام عادلة مثل كل هذه الشريعة التى أنا واضع أمامكم اليوم ؟ ، ( تث ٤ : ٧ و ٨ ) فيجيب الرسول قائلاً :

( رو - ٥ )



كثير على كل وجه . أما أولو فطرهم استؤمنوا على أقوال الله

( ع ٢ )

هذا هو الامتياز الأول والأهم ، ولا يذكر الرسول باقى الامتيازات التى عاد وأوردها فى الأصحاح التاسع . وحقاً إنه لامتياز ثمين أن يستأمنهم الله على أقواله الحية بينما يتخبط الأمم فى دياجير الظلمة والخرافات . وعبارة « أقوال الله » تشير أولاً إلى الكلمات التى سمعوها من الله على الجبل كما يقول استفانوس عن موسى أنه « قبل أقوالاً حية ليعطينا إياها » ( أع ٧ : ٣٨ ) ولكن هذه العبارة لا تقتصر على ذلك فقط بل تتضمن كل كلام الله بما فيه من مواعيد ونبوات ودينونات . وها هو مزعم أن يقتبس من تلك الأقوال ما يدينهم ويخجلهم ( ع ١٠ - ١٨ ) .

فماذا إنه كانه قوم لم يكونوا أمانة . أفعل عدم أمانتهم يبطل

أمانة الله ؟ ( ع ٣ )

إن عدم أمانة ذلك الشعب تتجلى فيما يأتى :

- ( ١ ) عصيانهم الجماعى على أقوال الله من جبل سيناء فصاعداً .
- ( ٢ ) إهمالهم لأقوال الله حتى أنهم فى بعض الأحيان كانوا يبحثون عن نسخة واحدة من الشريعة كما فى أيام يوشيا .
- ( ٣ ) تفاخرهم الباطل بامتلاكهم أقوال الله واحتقارهم للأمم عوضاً عن أنه بواسطتهم « يُعرف فى الأرض طريقك وفى كل الأمم خلاصك » ( مز ٦٧ : ٢ ) .

( ٤ ) جهلهم التام للمعنى الروحية لأقوال الله وتمسكهم بالقشور الخارجية الحرفية فقط .

فعدم أمانتهم ثابتة ، ولكن « أفعل عدم أمانتهم يُبطل أمانة الله ؟ » .

ماتاً . بل ليسكن الله صادقاً وكل إنسان كاذباً . كما هو مكتوب  
لكي تبرر في كلامك وتغلب متى هوكت ( ع ٤ )

مهما كان فشل الإنسان فأنه يتمسك بالحق ويبقى أميناً له ، ولا بد أن  
يتبرر في النهاية بعد أن يعترف الإنسان بخطئه وشره . ولا سبيل لحصول  
المخاطيء على البركة إلا اقتناعه واعترافه بحالته الفاسدة . وتبريره لله في قضائه  
كما فعل داود في ( مز ٥١ ) . وبالنسبة للشعب كجموع فإن عدم أمانتهم  
لا يطل أمانة الله بل لا بد أن يحقق الله كل كلامه كما هو مبين في الأصحاح  
الحادى عشر من هذه الرسالة .

وعبارة « لكي تبرر في كلامك وتغلب متى هوكت » مقتبسة من  
( مز ٥١ : ٤ ) حيث ترد هكذا « لكي تبرر في كلامك وتزكو في قضائك » .  
أما عبارة « متى هوكت » فالمقصود بها أنه متى قامت اعتراضات في ذهن الإنسان  
ضد قضاء الله وأحكامه فإن الله لا بد أن يتبرر ويغلب في يوم الدينونة . إنه  
على درجة عظيمة من الأهمية أن يبرر الإنسان الله من جهة نفسه وأن يضع  
ختمه على أصحاح مثل هذا يكشف عن شره وخرابه لأن هذا هو الطريق  
الوحيد لإدراك احتياجه إلى بر الله ونواله إياه .

ولكن إنه طامع إثمنا يبين بر الله فإذا نقول . أعل الله الذي يجلب  
الغضب ظالم . أنكلم بحسب الإنسان ( ع ٥ )

يضع الرسول نفسه مكان المعارض اليهودى ويأتى بهذه الفكرة التي كثيراً  
ما تخطر ببال الإنسان : إن كان إثمنا يبين بر الله ، ألا يكون هذا مانعاً من  
أن يوقع الله الدينونة على شيء قد آل إلى مجده ؟ هذه مغالطة واضحة لأن  
قدرة الله على أن يتمجد حتى من خلال شر الإنسان شيء ، ومسئولية الإنسان  
عن خطاياه شيء آخر . ولكن هكذا يريد الإنسان دائماً أن يتنصل من  
المسئولية ويلقيها على الله كما فعل آدم الإنسان الأول حين قال للرب الإله

« المرأة التي جعلتها معي هي أعطتني من الشجرة فأكلت » ( تك ٣ : ١٢ ) .  
الواقع أنه وإن كان الله يأتي بالمجد لنفسه حتى من خلال شر الإنسان وإثمه ،  
إلا أن الإثم هو إثم لا يمكن أن تتغير طبيعته ولا بد أن يدان .

وقوله « أتكلم بحسب الإنسان » ، يعني من وجهة نظر الإنسان البعيد  
عن الله . فالرسول يستدرك في الحال بلهجة الوقار والخشوع مبيناً أن الكلام  
السابق إنما هو محاجة الإنسان المكابر والمغالط . ثم يجيب قائلاً :

هاتنا . فكيف يدين الله العالم إذ ذاك ( ع ٦ )

أى لو كان هذا الاعتراض صحيحاً لم تكن هناك دينونة ، مع أن الدينونة  
مبدأ مقرر ومسلم به عند اليهودى . ومن المقرر أيضاً أن الله يدين المسكونة  
بالعدل كما قال إبراهيم لله وهو يتشفع في لوط عندما كانت الدينونة على وشك  
أن تقع على سدوم وعمورة والمدن التي حولها « أديان كل الأرض لا يصنع  
عدلاً » ( تك ١٨ : ٢٥ ) . وهكذا نرى الرسول يفند هذا الاعتراض ويجعله  
يعلم عن سخافته بعد أن كشف عن بطلانه . ويتركه هكذا لأن ضمير الإنسان  
العادى يستطيع أن يرد عليه .

فانه إذ كان صدق الله قد ازداد بكذبي لمجده فلماذا أذانه أننا بمر  
كخاطي . أما كما يفترى علينا وكما يزعم قوم أننا نقول لنفعل السيئات  
لكي نأثي الخيرات . الذين دينوتهم عادة ( ع ٧ ، ٨ )

في هذين العدين استمرار لنفس الاعتراض السابق الذى فيه يحاول  
الإنسان أن يتنصل من دينونة الله على خطايا به فيدعى أن شروره جميعها تؤول  
إلى مجد لله بينما العكس هو الصحيح . وقوله « إن كان صدق الله قد ازداد  
بكذبي » ، يعنى أن عدم أمانة الإنسان قد هيأت الفرصة لاستعلان أمانة الله



كما سبق القول « ليكن الله صادقاً وكل إنسان كاذباً » . لكن ، وإن كان الله يقسامي فيستخرج من كذب الإنسان وعدم أمانته ما يمجده اسمه ، فإن هذا لا يعنى الإنسان من المسئولية .

ومن قبيل هذا الاعتراض القول : لنستمر في فعل السيئات وسيجعل الله النتيجة في النهاية أن تأتى الخيرات . وليس ذلك فقط بل وصل الأمر ببعض إلى حد إتهام الرسول نفسه والافتراء عليه بأنه يقول لنفعل السيئات لنأتى الخيرات . وربما نشأ هذا الافتراء من مناداته بحقيقة الخلاص المجانى بالنعمة بدون أعمال ، وإصراره في كرازته على خراب الإنسان التام بحسب الطبيعة وبأن كل البركات إنما تأتى إليه من الله من مجرد نعمته الخالصة . والرسول يعطى على هذا الافتراء جواباً قصيراً وحاسماً فيقول « الذين دينوتهم عادلة » ، ويترك الأمر عند هذا الحد ، لأن افتراءهم هذا واضح البطلان ، إذ أن « السيئات » لا يمكن تغيير طبيعتها إلى « خيرات » ، ولا يمكن أن تفلت من دينونة الله إلا إذا محيت بدم المسيح الذى يظهر من كل خطية .

ولا يزال الناس إلى وقتنا الحاضر ينددون بإنجيل نعمة الله زاعمين أن تعليم الخلاص المجانى بالنعمة بدون أعمال يشجع الإنسان على أن يعيش كما يريد ، ويجهلون أن الإنسان الذى ينال الخلاص بالنعمة يأخذ معه في الحال طبيعة جديدة هى الطبيعة الإلهية أدياً فيتغير الحال معه ويصير كل ما يريده هو فعل الخير وإرضاء الله ، وأشد ما يبغضه ويفزع منه هو فعل الخطية . ويرد مثل هذا الاعتراض في مستهل الأصحاح السادس من الرسالة إذ نقرأ القول « أنبى في الخطية لكي تكثر النعمة ؟ » ، ويجب الرسول في الحال قائلاً « حاشا . نحن الذين متنا عن الخطية كيف نعيش بعد فيها » ( روم ٦ : ٢ ) .

فماذا إذا . نحن أفضل ؟ كلا البتة . رؤنا قد شكرونا<sup>(١)</sup> أنه اليهودي  
والبنونانيين الصممين تحت الخطية ( ع ٩ )

يوصل الرسول الآن كلامه السابق في العدد الثاني بكيفية أقوى بعد  
الأقوال المعترضة من العدد الثالث إلى الثامن التي فيها دحض الاعتراضات  
التي يثيرها اليهودي محاولاً التنصل من الدينونة ، فيتصل الكلام هكذا : فما  
هو فضل اليهودي ... كثير على كل وجه . أما أولاً فلأنهم استؤمنوا على  
أقوال الله ... فماذا إذا . نحن أفضل كلا البتة ، . إن كل امتيازات اليهودي  
لا تفضله على غيره للحصول على التبرير أمام الله لأنه لم يحفظ الناموس بل  
بالعكس جلب إهانة على اسم الرب بقدر ما أخذ امتيازات فائقة . ومن ثم  
فهو والأي على السواء تحت الخطية<sup>(٢)</sup> . ويؤيد الرسول أقواله بسبعة  
اقتباسات من العهد القديم وبالأخص من سفرى المزامير وإشعياء لإثبات  
المساواة بين اليهودي والأي تحت الخطية . وهذه الاقتباسات تعطينا وعفاً  
مرعباً للإنسان الطبيعي بحسب الجسد ، وترينا أن الإنسان بحسب الجسد  
لا مكان عنده الله ، وبالتالي لا بر ولا صلاح له . وعبارة « تحت الخطية »  
ترد أيضاً في غلا ٣ : ٢٢ حيث يقول الرسول : لكن الكتاب أغلق على  
الكل تحت الخطية ، وهذا تعبير شامل كما لو كان يصف مذنبين في سجن .  
أو مرضى في « عزل » . وترد عبارة مماثلة في ص ١١ : ٣٢ من هذه الرسالة  
حيث نقرأ : لأن الله أغلق على الجميع معاً في العصيان لكي يرحم الجميع ، .  
وسنجد في هذه الاقتباسات أربعة عشر وصفاً عن جميع الناس ، يمكن  
تقسيمها إلى أربعة أقسام : القسم الأول عن حالة الشر العامة ( ع ١٠-١٢ ) .  
القسم الثاني عن ممارسة الشر بالأقوال ( ع ١٣ و ١٤ ) . القسم الثالث عن

(١) « شكرونا » أى أثروا الاتهام ، وأثبتناه بالحجج الدامغة .

(٢) « تحت الخطية » أى تحت سلطانها ونمت دينوتها .

ممارسة الشر بالأفعال (ع ١٥ - ١٧) . والقسم الرابع عن سبب ونبع كل هذه الخطايا (ع ١٨) .

كما هو مكتوب أنه ليس بار ولا واحد (ع ١٠)

هذا العدد مقتبس من مزمو ١٤ : ١ ، ٥٣ : ١ ، وأيضاً جا ٧ : ٢٠ حيث نقرأ : لأنه لا إنسان صديق (بار) في الأرض يعمل صلاحاً ولا يخطيء . . . وحتى آدم لم يكن باراً بل كان في حالة البراءة لا يعرف الخير والشر . فلتنزع من أفكارنا الفكرة الشائعة بأنه يوجد أناس قد وصلوا إلى درجة من البر في ذواتهم به يمكن أن يقفوا أمام الله لأنه هوذا شهادة الله القاطعة : ليس بار ولا واحد . . .

وإن كان قد ذكر في الكتاب عن بعض أشخاص كنوح وأيوب وزكريا واليسابات أنهم أبرار ، فذلك شيء نسبي بالمقابلة مع الوسط الذي كان يعيش فيه كل واحد منهم . وهذا البر النسبي ليس من طبيعتهم بل من عمل الله فيهم بسبب حصولهم بالإيمان على الطبيعة الجديدة - طبيعة البر .

وهذه الشهادة : ليس بار ولا واحد ، تنطبق على جميع الناس بلا استثناء في كل العصور من وقت السقوط . ففي الأصحاح السادس من سفر التكوين نقرأ : ورأى الرب أن شر الإنسان قد كثر في الأرض وأن كل تصور أفكار قلبه إنما هو شرير كل يوم ، (تك ٦ : ٥) . وفي المزمور الرابع عشر نقرأ نفس الشيء : الرب من السماء أشرف على بني البشر لينظر هل من فاهم طالب الله ... ليس من يعمل صلاحاً ليس ولا واحد . . .

ليس من يفهم . ليس من يطلب الله (ع ١١)

قد يفهم الإنسان فهماً واسعاً في أمور العالم ولكن ليس من يفهم الله ولا أمور الله ولا مشيئة الله . ربما يتصور البعض أنهم يفهمون الأمور الإلهية



ويكتب البعض مؤلفات في الفلسفة الدينية ولكن لا يزال حكم الله صادقاً  
« ليس من يفهم » .

« ليس من يطلب الله ، فأدم عندما أخطأ هرب من الله القدوس .  
واتخذ الله مركز الباحث عن آدم قائلاً له « آدم أين أنت » ، أما آدم فلم  
يطلب الله . إن الإنسان إذ شجر بذنبه ومسئوليته ووخز ضميره امتلاً قلبه  
من الخوف من الله ، ولكي يبعد عن ذهنه هذه المخاوف بنى لنفسه هياكل  
كثيرة ورسم لنفسه طقوساً مختلفة للعبادة جعلته يمعن في البعد عن الله .  
فلنزع من أفكارنا أنه يوجد إنسان طلب الله بقلبه الطبيعي ، إنما الله هو  
الذي يتخذ مركز الباحث عن الإنسان وذلك بتبكيته واقتياده للرجوع إليه  
لينال الخلاص . ولنا مثل الخروف الضال والدرهم المفقود والإبن الضال  
خير دليل على هذا .

الجميع زاغوا وفسدوا معاً ليس من يعمل صلاحاً ليس ولد واهب

( ع ١٢ )

« زاغوا ، أي ضلوا الطريق ، انفصلوا عن الله وأمعنوا في البعد عنه كما  
يقول أشعيا « كلنا كنتم ضللكم ملنا كل واحد إلى طريقه » ( إش ٥٣ : ٦ ) ،  
أو كما يقول ملاخي « أما أتم فخدمتم عن الطريق » ( ملا ٢ : ٨ ) .

« فسدوا معاً ، أي أصبحوا بلا نفع أو فائدة ، بل أكثر من ذلك سرى  
فيهم العطب تماماً وأنتنت رائحتهم فصاروا لا يصلحون إلا لأن يطرحوا  
جانباً . ولنلاحظ أن هذا الوصف هو صورة حقيقية صادقة لجميع الناس كما  
يراهم الله مهما اختلف فكر الإنسان عن نفسه . والسبيل الوحيد للحصول  
على بر الله هو أن أضع ختم المصادقة بالإقتناع القلبي على تصوير الله لحالتي ،  
وتطبيق هذه الأوصاف على نفسي شخصياً ، الأمر الذي يقودني للإلتجاء إلى  
نعمة الله الظاهرة في ربنا يسوع المسيح .

« ليس من يعمل صلاحاً ليس ولا واحد ، . كيف يمكن أن يأتى الصلاح  
من قد فسدوا وتلفوا ولا يمكن أن ينبع منهم إلا الشر ؟ ونلاحظ أن الوحي  
يستبعد كل استثناء فيكرر القول « أجمعين » ، ليس بار ولا واحد ، « الجميع  
زاغوا » ، ليس ولا واحد ، .

منجرتهم قبر مفتوح . بالسنتهم قد مكروا . سم الأصوات تحت  
شفاههم . وفهمهم مملوء لعنة ومراة ( ع ١٣ ، ١٤ )

بعد أن أوضح الرسول حالة شر الإنسان وفساده بصفة عامة يبدأ بذكر  
تفصيلات كطبيب ماهر يفحص أعضاء الجسم ويشخص ما فيها من أدواء  
مستعصية ويبدأ بتشريح أعضاء الكلام : الحنجرة واللسان والشفاه والقم لأن  
معظم الداء الذى فى القلب يظهر فى الكلام . ويتوسع يعقوب فى الأصحاح  
الثالث من رسالته فى وصف لسان الإنسان الطييحى فيقول « فاللسان نار .  
عالم الإثم ... يدنس الجسم كله ويضرم دائرة الكون ويضرم من جهنم ...  
فلا يستطيع أحد من الناس أن يذله . هو شر لا يضبط منوء سماً ممتاً ،  
( يع ٣ : ٦ - ٨ ) .

« حنجرتهم قبر مفتوح ، الإنسان ميت بالذنوب والخطايا وفاسد أى  
ممتن كما رأينا فى العدد السابق ولكن الفساد الكامن فى القلب تفوح رائحته  
كالقبر المفتوح عندما تخرج الأقوال من حنجرته لا سيما عندما يثور  
ويغضب . قد يُرى فى حاله العادية كإنسان مهذب ولكن عندما يثار ويهيج  
ينفتح القبر وتخرج منه الرائحة الكريهة .

« بالسنتهم قد مكروا ، المسكر من الصفات الملازمة للجنس البشرى لأنها  
من صميم أثمار الطبيعة الساقطة ولذلك يقول الرسول بطرس للبولودين من الله  
حديثاً « اطرخوا كل خبث وكل مكر » ( ١ بط ٢ : ١ ) .

« سم الأصوات تحت شفاههم ، الصل نوع من الحيات السامة جداً وهى

تحتفظ بأكياس مملوءة بالسم تحت شفاها . ونحن جميعاً بالطبيعة الفاسدة التي ورثناها مولودين وتحت شفاها أكياس من السم الأدبي نفرغ سمومها في الآخرين بأقوالنا اللاذعة سواء في حضورهم أو في غيبتهم . وهذه الآية مأخوذة من ( مز ١٤٠ : ٣ ) « سنوا ألسنتهم كحجة حمة الأفعوان تحت شفاهم »

« وفهم مملوء لعنة ومزارة » هذه الآية مأخوذة من ( مز ١٠ : ٧ ) « فله مملوء لعنة وغشاً وظلماً . تحت لسانه مشقة وإثم ، وإذا أردت أن تتحقق من هذه الحقيقة قف على رأس أى شارع من الشوارع واسمع ما يدور من كلمات على أفواه الجالسين والمارة كيف يلعن الناس بعضهم بعضاً وكيف يتكلمون بمزارة عن الغائبين . ما أجهل الفكر بإمكانية تحسين الطبيعة الفاسدة ! هل يمكن لأشخاص مملوئين بهذه السموم أن يصبحوا بأنفسهم مؤهلين للوجود في السماء في محضر الله القدوس مهما تهذبوا أو مارسوا من الطقوس والفرائض ؟ لا علاج للجسد إلا أن يجد مكانه مداناً ومصلوباً في صليب المسيح ، وأن ينال الإنسان غسل الميلاد الثاني فعلى أساس كفارة المسيح يزيل الروح القدس أقدار الحياة السابقة ، وينشئ في المؤمن تجديدًا مستمرًا فتصير كلمات النعمة لبنيان الآخرين وبركتهم .

أرجلهم سريعة إلى سفك الدم ( ع ١٥ )

لا يزال الطيب السماوي يكشف على أعضاء الإنسان الطبيعي ويشخص أمراضه . وهذه الآية مأخوذة من إش ٥٩ : ٧ .

« أرجلهم إلى الشر تجرى وتسرع إلى سفك الدم الذكي » .

رأيت طفلاً في الثانية من عمره يرفع قبضته الصغيرة على طفل آخر قائلاً له أقتلك ، فالقتل كامن في الطبيعة الساقطة وبسهولة تسرع الأرجل لارتكابه . ألم يقيم قايين على هائل أخيه ويقتله بغير ذنب أو جريرة وهما أول أخوين



وجدأ على سطح الأرض ؟ وعندما ينزع الله نعمته الحائزة للإثم من الأرض نقرأ في ( رؤ ٦ : ٤ ) « نخرج فرس آخر أحمر وللجالس عليه أعطى أن ينزع السلام من الأرض وأن يقتل بعضهم بعضاً » . إن أرجل الناس مثل النمر التي تسرع إلى الاقتراس وسفك الدم ، وفي كل يوم نطالع حوادث في الجرائد ترينا بوضوح صفاتنا الطبيعية هذه كما صورتها ريشة الوحي الإلهي .

#### في طرفهم اغتصاب وسمي (ع ١٦)

هذه الكلمات أيضاً مقتبسة من ( إش ٥٩ : ٨ ) وهي تلخص لنا طرق الجنس البشري من وقت السقوط . وهل تحسنت ؟ إن الذي يقول بهذا مخدوع يتجاهل الحقائق الواضحة للعيان . يقول الكتاب عن أيام نوح « وامتلات الأرض ظلماً » ( تك ٦ : ١١ ) ويقول الرب يسوع له المجد ، « كما كان في أيام نوح هكذا يكون في مجيء ابن الإنسان » ، فالإنسان هو هو لا يتغير إن لم يزد قسوة وظلماً .

#### وطريق السلام لم يعرفوه (ع ١٧)

هذه الآية أيضاً مقتبسة من ( اش ٥٩ : ٨ ) وليس المقصود هنا السلام مع الله ( مع أن هذا الطريق أيضاً لم يعرفه الإنسان الطبيعي ) بل السلام مع الناس الآخرين كما هو واضح من بقية العدد في سفر إشعياء « ليس في مسالكهم عدل . جعلوا لأنفسهم سبلاً معوجة . كل من يسير فيها لا يعرف سلاماً ، فالإنسان غير المتجدد لا يعرف ولا يرغب أن يتبع طريق الحكمة التي « طرقها طرق نعيم وكل مسالكها سلام » ( أم ٣ : ١٧ ) . ولقد حاول البشر أن يقيموا منشآت ومنظمات لأجل السلام ولكنها جميعها باءت بالفشل إذ يتشدتون بالسلام ولا سلام لأن « طريق السلام لم يعرفوه » .

### ليس خوف الله قدام عيونهم (ع ١٨)

هذه الآية مقتبسة من ( مز ٣٦ : ١ ) « نأمة ( نعمة ) معصية الشرير في داخل قلبي أن ليس خوف الله أمام عيني ، هذه هي آخر صفة من الصفات البشعة التي لطيعتنا البشرية الساقطة ويمكن إعتبارها أساس كل الصفات الأخرى لأنه إذا كان « رأس الحكمة مخافة الرب وبغض الشر ، فإن رأس الجهالة وسبب كل الشرور هو عدم مخافة الرب . وقوله « قدام عيونهم ، أى ليس هو هدفهم ولا مكان له في إعتبارهم ، فالإنسان يخاف من دودة حقيرة ويعمل حسابها ، وأما الله العلي القدير فلا يخشاه ولا يخافه .

يا لها من أوصاف مخزية يرسم بها الروح القدس صورة حقيقية صادقة لجميع البشر — اليهود واليونانيين ، بل لجميع الأفراد — لي أنا ولك أنت . ومن النافع أن يعرف كل إنسان صورته على حقيقتها كما يراها الله لأن ذلك يقوده لطلب الحصول على التبرير أمام الله بالوسيلة الإلهية . إنه لخطأ شنيع أن يخفى الطبيب عن المريض داءه العضال فيغتر بنفسه ولا يطلب العلاج لأنه « لا يحتاج الأصحاء إلى طبيب بل المرضى » . ونلاحظ أننا إذا رجعنا إلى السبعة الفصول التي اقتبس الرسول منها هذه الصفات نجد أن فيها أيضاً إشارة إلى أناس رجعوا إلى الله بالتوبة الصادقة والإيمان الحقيقي وفصلوا أنفسهم عن الآخرين المذكورة صفاتهم . فهذه الفصول لا ترينا تصوير الله لبني البشر فقط . بل ترينا أيضاً أنه يحتفظ لنفسه بمؤمنين يحبونه ويتكلمون عليه . فالزمور الرابع عشر مثلاً وهو أول الفصول المقتبسة لا يقول فقط « الكل قد زاغوا معاً فسدوا » بل يقول أيضاً « الله في الجيل البار » ( ع ٥ ) ويشير إلى المسكين الذي « الرب ملجؤه » ( ع ٦ ) . وأيضاً الزمور الخامس الذي هو ثاني الفصول المقتبسة لا يتحدثنا فقط عن الذين « حلقهم قبر مفتوح ألسنتهم صقلوها » بل يقول أيضاً « ويفرح جميع المتكلمين عليك . إلى الأبد يهتفون وتظللهم . ويبتهج بك محبوب اسمك . لأنك أنت تبارك الصديق ( البار ) يا رب . كأنه

بترس تحيطه بالرضى ، . والمزمور المئة والأربعون الذى يرد فيه القول  
دحة الأفحوان تحت شفاههم ، يتكلم أيضاً عن يقول للرب : أنت إلهى . .  
يا رب السيد قوة خلاصى . ظلت رأسى فى يوم القتال ، .

نرى من ذلك أن الله يأتى لنفسه بجيل يؤمن به وتكون له علاقة معه .  
وهذا الجيل ليس جيلاً طبعياً بحسب تسلسله من آدم الساقط ، بل يتكون  
من أناس يدينون أنفسهم ويبررون الله ويقبلون بره بالإيمان وينفصلون  
عن الأشرار .

نحن نعلم أنه كل ما يقوله الناموس فهو يكلم به الذين فى الناموس  
لكى يستدل كل فم ويصير كل العالم تحت قصاص من الله (ع ١٩)

يعود الرسول إلى الكلام عن اليهود الذين تحت الناموس<sup>(١)</sup> بعد أن تكلم  
عن الأوصاف العامة لجميع البشر بحسب الطبيعة وأثبتها من العهد القديم .  
سبق أن قال فى العدد التاسع إن اليهود واليونانيين أجمعين تحت الخطية ،  
والآن يقول إنهم جميعاً تحت قصاص من الله ، . وقد أورد الحجج الدامغة  
الكافية لسد كل فم : كل لثم يسد فاه ، (مز ١٠٧ : ٤٢) . نعم إن أفواه  
الناس تفتح واسعة للكلام عن صلاحهم وعن رداة الآخرين ، مثل ذلك  
الفريسي المذكور فى الأصحاح الثامن عشر من إنجيل لوقا كما يقول الحكيم  
: أكثر الناس ينادون كل واحد بصلاحه أما الرجل الأمين فمن يحده ،  
(أم ٢٠ : ٦) . ولكن لى يسدّ الوحي أفواه جميع الناس المدّعين أورد  
فى الأصحاح الأول من هذه الرسالة تاريخ البشر الذين انغمسوا فى عبادة

(١) هذه الآية وآيات أخرى كثيرة فى الكتاب تبين بكل وضوح أن الناموس  
لم يسمط إلا لشعب إسرائيل الذين قطع الله معهم هذا العهد فى جبل سيناء . فالأمم  
برسع أعناقهم تحت الناموس يزجون بأنفسهم تحت نير لم يضعه الله عليهم (أع ١٥ : ١٠)  
لأن « كل ما يقوله الناموس فهو يكلم به الذين فى الناموس » .



الأوثان وفي شهوات قلوبهم ونجاساتهم . ثم ذكر في الأصحاح الثاني مبادئ دينونة الله العادلة على الجميع بغير محاباة . وهنا في الأصحاح الثالث أثبت من كتب العهد القديم صفات الناس أجمعين بحسب الطبيعة مع مضاعفة الإتهام لليهود لأنهم ليسوا خطاة فقط بل متعددين الناموس الذي افتخروا به . وكأنه يأتي بالجميع بلا استثناء في ساحة القضاء أمام الديان العادل وينطق بإثبات الذنب عليهم واستحقاقهم جميعاً لقصاص الله ، عائداً إلى ما سبق أن أوضحه في الأصحاح الأول أن غضب الله يعلن من السماء على جميع فجور الناس وإثمهم . وهم في ساحة القضاء لا لكي ينفذ الله القصاص عليهم بل ، ويا للعجب ! ليعلن ، بعد انتزاع كل حجة من أفواههم ، أن القاضى نفسه قد أعد طريقاً لتبرير المذنبين ورفع القصاص عنهم على أساس جعل ابنه الحبيب الرب يسوع المسيح ذبيحة خطية لأجلهم ، وأن السبيل الوحيد للحصول على هذا التبرير والخلاص هو الإيمان البسيط بالفادى الذى سفك دمه لأجلنا .

**رؤى بأعمال الناموس كل ذى جسده لا يتبرر أمامه . رؤى بالناموس معرفة الخطية ( ع ٢٠ )**

هذا العدد يتضمن حقيقتين هامتين : الأولى أنه ، بأعمال الناموس كل ذى جسد لا يتبرر أمام الله ، . والحقيقة الثانية مهمة الناموس وهى أن به ، معرفة الخطية ، .

أما الحقيقة الأولى فمؤيدة بشواهد كثيرة في العهد الجديد يحلو لنا أن نذكر بعضها :

- وإذا نحسب أن الإنسان يتبرر بالإيمان بدون أعمال الناموس ، ( روم ٢ : ٢٨ ) .
- لأن غاية الناموس هى المسيح للبر لكل من يؤمن ، ( روم ١٠ : ٤ ) .
- إذ نعلم أن الإنسان لا يتبرر بأعمال الناموس بل بإيمان يسوع المسيح ... لأنه بأعمال الناموس لا يتبرر جسد ما ، ( غلا ٢ : ١٦ ) .

« لأنه إن كان بالناموس بر فالمسيح إذا مات بلا سبب، (غلا ٣ : ٢١) .  
 « ولكن إذا لم تقدم بالروح فليست تحت الناموس ، ( غلا ٥ : ١٨ ) .  
 « إذ الناموس لم يكمل شيئاً ... يصير إدخال رجاء أفضل به تقترب  
 إلى الله ، ( عب ٧ : ١٩ ) .

إذا كان بأعمال الناموس لا يمكن للإنسان أن ينبرر أمام الله فلماذا  
 أعطى الله الناموس إذن ؟ الجواب نجده في الحقيقة الثانية المتضمنة في ع ٢٠  
 وهي قول الوحي أن « بالناموس معرفة الخطية » هذه هي مهمة الناموس ، فلم  
 يعط الله الناموس لأجل الخلاص أو التبرير أو كقاعدة لسلوك المؤمن بل  
 لكي تكون بواسطته « معرفة الخطية » أي لكي يقنع الإنسان بخطته  
 واعوجاجه . فهو بمثابة خيط المطار الذي يكشف عن عدم استقامة الحائط  
 ولكنه لا يعالجه . « وأما الناموس فدخل لكي تكثر الخطية » (روم ٥ : ٢٠)  
 أي لكي يبين كثرتها وأيضاً « لم أعرف الخطية إلا بالناموس » (ص ٧ : ٧) .  
 أو كما يقول الرسول في الأصحاح الثالث من رسالة غلاطية « فلماذا الناموس ؟  
 ( الجواب ) قد زيد بسبب التعديات ، أي لكي يظهر الخطايا كتعديات ويقنع  
 المتعدين . ثم يقول « إذن قد كان الناموس مؤدبنا إلى المسيح لكي تبرر  
 بالإيمان » ( ع ١٩ ، ٢٤ ) فإله قد عرف شر الإنسان ولكن الإنسان لم  
 يعرف ذلك ولم يقتنع به ولذلك أعطاه الله الناموس ليكشف له حالته  
 الميثوس منها ويقوده إلى المسيح .

لم تكن معاملة الله مع إبراهيم أو مع الآباء على أساس الناموس بل  
 عاشوا على مبدأ الإيمان البسيط كما سنرى في الأصحاح التالي . فهل غيّر الله خطته  
 عندما أعطى الناموس ؟ هل بدأ الله علاقته بالإنسان ابتداء من هايل على  
 مبدأ الإيمان ثم غير مبدأ علاقته مع شعب إسرائيل وجعله مبدأ أعمال  
 الناموس ؟ وهل غير الله مبدأ مرة أخرى بعد صليب المسيح وعاد إلى مبدأ  
 الإيمان البسيط ؟ حاشا . قد تبدو مثل هذه الأفكار للذهن الطبيعي . ولكن حاشا

أن يكون عند الله تغيير أو ظل دوران . بل كان الناموس شيئاً معترضاً في الطريق لمهمة خاصة كما رأينا ولكن مبدأ الله واحد من البداية إلى النهاية وهو مبدأ الإيمان .

قد يظن البعض أنه عندما ظهر فشل الإنسان في حفظ الناموس لجأ الله إلى طريق النعمة في معاملته للإنسان ولكن حاشا فالنعمة أسبق في مقاصد الله من الناموس ، ومبدأ الله الثابت هو :

التبرير بالإيمان بالمسيح

وأما الله فقد ظهر بر الله بدون الناموس مشهوراً له من الناموس والأنبياء . بر الله بالإيمان بيسوع المسيح إلى كل وعلى كل الذين يؤمنونه لأنه لا فرق (ع ٢١ و ٢٢)

بعد أن تناول الرسول الحجج السلبية لإثبات مذنوية الجنس البشري كله وأنه لا توجد وسيلة للتبرير أمام الله بواسطة أعمال الإنسان ، يأتي الآن إلى توضيح الطريق إيجابياً . وهكذا نصل إلى القسم العظيم من الرسالة (ص ٣ : ٢١ - ٣١) الذي يبين بر الله بالإيمان بالمسيح ويحجب على السؤال القديم الذي بقي أجيالا طويلة حائراً بلا جواب : كيف يتبرر الإنسان قدام الله ؟ ، لقد سبق الرسول فأعلن في الأصحاح الأول بأن الإنجيل هو قوة الله للخلاص وأوضح السبب : لأن فيه معان بر الله بإيمان لإيمان ، . وبعد كل الأقوال الاعتراضية (من ص ١ : ١٨ إلى ص ٣ : ٢٠) يستطرد الكلام عن بر الله قائلاً : وأما الآن فقد ظهر بر الله . وعبارة : وأما الآن . تحمل لهجة الانتصار التي يجب أن نستقبلها بكل فرح وتهليل بعد أن نكسنا رؤوسنا خجلاً وسدت أفواهنا اقتناعاً بذنبتنا . ظهر بر الله كنور مشرق لامع يبدد الظلام ، وقد ظهر هذا البر عن طريق آخر بعيد عن الناموس وعن أعمال الإنسان بالكلية بدون الناموس ، على مبدأ آخر فهو ليس



« بر الإنسان ، لأن أعمال برنا كثوب عدة ، بل « بر الله » . لقد أدى الناموس مهمته كما سبق ورأينا ، إلا أن الكثيرين من المسيحيين لا يزالون يعطون للناموس مكاناً إن لم يكن في مسألة التبرير أمام الله فكقاعدة لسلوك الإنسان ، وتخافوا عن الآيات الكثيرة في رسائل العهد الجديد التي تبين موقف المؤمن تجاه الناموس أنه ( أى المؤمن ) قد مات للناموس وانتهت علاقته به نهائياً ، وانتقل باتحاده بالمسيح المقام من الأموات إلى دائرة أخرى بعيدة عن الناموس كل البعد . إذاً يا إخوتي أتم أيضاً قد تم للناموس بمجسد المسيح لكي تصيروا لآخر للذى أقيم من الأموات لشمر الله ... وأما الآن فقد تحررنا من الناموس إذ مات الذى ( أو مُستنا للذى ) كنا نمسكين فيه حتى نعبد بمحبة الروح لا بعق الحرف ، ( روم ٧ : ٤ و ٦ ) وأيضاً « لأننى مت بالناموس للناموس لأحيا الله » ( غلا ٢ : ١٩ ) فبدأ الله لتبرير الإنسان فى عصر النعمة الحاضر بعيد عن الناموس بالكلية « فإنه يصير إبطال الوصية السابقة من أجل ضعفها وعدم نفعها إذ الناموس لم يكمل شيئاً . ولكن يصير إدخال رجاء أفضل به نقرب إلى الله ، ( عب ٧ : ١٨ و ١٩ ) .

ويوجد اعتقاد آخر شائع بين المسيحيين مع أنه بعيد كل البعد عن الحق الإلهى بل هو فى الواقع ضد الحق الكتابى ، ومؤدى هذا الاعتقاد هو أنه إذ عجز الإنسان عن تكميل الناموس جاء المسيح وتم كل مطالب الناموس فى حياته الكاملة على الأرض ، وذلك بالنيابة عن الإنسان ، وأصبحت طاعة المسيح هذه محسوبة للذين يؤمنون به . وفيما أسلفنا الكفاية لبيان بطلان هذا الاعتقاد بطلاناً تاماً<sup>(١)</sup> .

« مشهوداً له من الناموس والأنبياء » . الناموس يشهد لبر الله فى كل نظام ذبائحه التى تعلن أن البر ليس فى الإنسان بل يأتى من خارج على أساس

(١) « وأما الذى لا يعمل ولكن يؤمن بالذى يبرر الفاجر فإيمانه يحسب له برآ » ( روم ٤ : ٥ ) .

الذبيحة التي تشير إلى عمل المسيح . والأنبياء يشهدون في نفس كتاباتهم التي  
 «تترفوا فيها بخراب الإنسان وفساده أن الله يأتي ببره ويقربه إلى الإنسان  
 » اسمعوا لي يا أشداء القلوب البعيدين عن البر . قد قربت برى . لا يبعد  
 «خلاصى لا يتأخر» (إش ٤٦ : ١٢ و ١٣) وأيضاً «لأنه قريب بجي»  
 «خلاصى واستعلان برى» (إش ٥٦ : ١) وأيضاً «قريب برى . قد برز  
 خلاصى ... أما خلاصى فإلى الأبد يكون وبرى لا يُنقَضُ ... أما برى  
 فإلى الأبد يكون وخلاصى إلى دور الأديار» (إش ٥١ : ٥ و ٦ و ٨) «له  
 يشهد جميع الأنبياء أن كل من يؤمن به ينال باسمه غفران الخطايا ، فالناموس  
 والأنبياء ما كانوا إلا شهوداً على أن البر الإلهى لم يكن قد أتى ولكنه كان  
 لا بد أن يأتي عن قريب . أما الآن فقد أتى البر وقد أعلن وذلك بدون  
 الناموس وبلاستقلال عنه تماماً — على مبدأ النعمة . والنعمة تفترض دائماً  
 تدخل الله نفسه في ابنه الذى وضع بصليبه أساساً لحق الله في أن يبارك  
 كل من يؤمن بالمسيح . فالامر ليس مجرد رحمة الله بل بر الله أى حقيقته وعدله  
 لأن دم الذبيحة المقبولة قد مُسك ودينونة الخطايا وضعت على تلك الذبيحة  
 الكاملة . فهذا إذاً نوع جديد من البر — ليس بر الإنسان بل بر الله الذى  
 تشهد له رموز الناموس وإعلانات الأنبياء — ذلك البر الذى كان قبلاً  
 مخبوءاً والآن أعلن . كان قبلاً موعوداً به والآن تم هذا الوعد . فكل من  
 يؤمن بشهادة الله في الإنجيل عن ابنه يسوع المسيح ويثق في الله لا في نفسه ينال  
 التبرير أمام الله على أساس بره وعدله . لأن الله بالعدل يحسب المذنب الذى  
 يثق فيه باراً لأنه يضعه في كمال القبول في ابنه ويضفى عليه كل قيمة عمل  
 المسيح على الصليب ويتحدده بالمسيح المقام من الأموات الذى صار هو نفسه  
 بر هذا المؤمن .

ويمكننا أن ننظر إلى عبارة « بر الله » من ثلاثة أوجه :

(١) من ناحية الله . (٢) من ناحية المسيح . (٣) من ناحية المؤمن .

١ — فمن ناحية الله د البر ، هو صفته الدائمة ولا يمكن أن يكون غير ذلك فهو يعمل ويتصرف دائماً د بالبر ، سواء تجاه المسيح ، أو تجاه المؤمنين بالمسيح ، أو تجاه غير المؤمنين وغير التائبين .

٢ — أما من ناحية المسيح فانه قد قبله د بالبر ، في مجده بحسب تقديره لعمله الكامل على الصليب . لقد قال المسيح د أنا مجدتك على الأرض العمل الذي أعطيتني لأعمل قد أكملته . والآن مجدني أنت أيها الآب عند ذاتك بالمجد الذي كان لي عندك قبل كون العالم ، ( يو ١٧ : ٤ و ٥ ) والله الآب استجاب هذه الصلاة إذ د أقيم المسيح من الأموات بمجد الآب ، ( رو ٦ : ٤ ) د ورفّع في المجد ، ( ١ تي ٣ : ١٦ ) والله قد مجّد المسيح وأجلسه عن يمينه كالإنسان الكامل ، وهو هناك إعلان د لبر الله ، . ولم يكن ممكناً لله البار أن يعمل غير ذلك مع المسيح الذي أكمل العمل ومجّده بالتّمام .

٣ — ومن ناحية المؤمن نجد الإعلان العجيب الذي يعلنه الوحي أن الله د جعل الذي لم يعرف خطية خطية لأجلنا لنصير نحن بر الله فيه ، ( ٢ كو ٥ : ٢١ ) فالمؤمنون صاروا بر الله ( أو استعلان بر الله ) في المسيح . ما أحقر التفكير في بر الإنسان الذاتى بالمقابلة مع بر الله . فالإنسان قد استُبعد بالكلية وصار كل شيء للمؤمن في المسيح بل المؤمن نفسه صار د في المسيح .

فعبارة د بر الله ، تتضمن إذاً أن الله يعمل بالبر نحو المسيح بإقامته من الأموات وإجلالته عن يمينه في السماويات مكلاً بالمجد والكرامة . ويعمل الله بالبر من نحو المؤمنين بالمسيح بإعطائهم نفس قبول المسيح أمامه لأن المسيح حمل خطاياهم وأبطلها إلى الأبد بدمه الثمين . وكما قلنا إن الله البار ( العادل ) لم يكن ممكناً إلا أن يقيم المسيح ويمجّده عن يمينه ، هكذا يمكننا أن نقول إن الله البار لم يكن ممكناً إلا أن يقبل المؤمنين بالمسيح الذين جعلوا كل إيمانهم ورجائهم فيه وحده . وأن يعلن أنهم أبرار في المسيح . وعلى ذلك



فالمسيح المقام والممجّد هو نفسه بر المؤمنين . فإذا كان المسيح سيّبقى إلى الأبد في كمال القبول أمام الله هكذا المؤمن أيضاً . فياليت كل مؤمن يعتمد اعتماداً كلياً على شهادة الله عن ابنه وعن كمال عمله على الصليب ويستريح راحة كاملة على أساس « كلمة الله » ، و « عمل المسيح » ، و « دمه المسفوك » .

ونلاحظ أن الله لا يقدم لإيماننا عملاً كاملاً فقط بل شخصاً لتستريح قلوبنا فيه كغرضها الوحيد . وهذا يكفي لنزع الثقة من الذات ونزع الجاذبية من العالم الباطل كما يقول الله على لسان هوشع « أجذبهم بحبال البشر بربط المحبة » ( هو ١١ : ٤ ) .

« وبر الله » لا يتجه كالناموس قديماً إلى أمة معينة بل هو مقدم إلى كل الناس بدون استثناء ، ولكن الذين ينتفعون به هم المؤمنون بالمسيح ، فهو لا يصل ولا يسطى فاعليته إلا للذين يؤمنون به . وهذا هو معنى قوله « بر الله بالإيمان بيسوع المسيح إلى كل وعلى كل الذين يؤمنون » . هذا الاختلاف في حرف الجر هام جداً . فحرف الجر « إلى » يفيد أن بر الله مقدم للكل ويكفي للكل إذا أرادوا الانتفاع به ولكن حرف الجر « على » يفيد أنه لا ينطبق إلا « على كل الذين يؤمنون » .

« لأنه لا فرق » فالمسألة ليست مسألة استحقاق في الإنسان بل نعمة من الله بيسوع المسيح . وسبق أن عالج الرسول في الجزء السابق من الرسالة مسألة عدم استحقاق الإنسان بلا تمييز بين اليهودى والأمة .

إذ الجميع أخطأوا وأعموزهم مجر الله ( ع ٢٣ )

لا شك إنه توجد فروق بين الناس من جهة آدابهم وكيفية سلوكهم ، فمنهم الفاجر المستهتر ومنهم المهذب والمصقول . هذا بحسب نظر الناس وتقديرهم ولكن أمام الله « لا فرق » — ليس في مقدار الخطايا وحجمها بل من جهة كون الجميع خطاة — في حالة الخطية وفي طبيعة الخطية وأثمارها .



يوجد من الناس من عثر في قليل نسياً ومنهم من عثروا في كثير ولكن  
« الجميع أخطأوا ، وعصوا ، ومن عثر في واحدة فقد صار مجرماً في الكل ،  
( يع ٢ : ٧ ) ولا يوجد إنسان واحد لم يخطئ . »

« وأعوزهم مجد الله ، يمكننا أن نفهم هذه العبارة على الأوجه الآتية :  
( ١ ) القصور عن الوصول إلى ما يمجده الله كما قال الرب له المجد « لأنهم  
أحبوا مجد الناس أكثر من مجد الله ، ( يو ١٢ : ٤٣ ) أو ( ٢ ) الفشل ( بسبب  
فقدان أية قوة روحية ) في الوصول إلى المقياس الذي يطلبه الله من الإنسان  
أو ( ٣ ) العجز التام عن الوقوف أمام مجد الله أو في حضرته المجيدة . كل  
هذه المعاني يمكن أن تكون متضمنة في هذه العبارة . فما أسوأ حالة الإنسان !  
ويمكننا أن نتخذ مثلاً لتوضيح عبارة « أعوزهم مجد الله » . لنفرض أنه  
مطلوب في مباراة رياضية القفز إلى أعلى على ارتفاع عشرين قدماً ولكن من  
المتبارين من قفز إلى خمسة أقدام أو سبعة أو عشرة . فمن منهم يفوز ؟  
ولا واحد لأنه مع وجود فوارق في مقدرتهم على القفز إلا أنهم جميعاً قصرُوا  
عن بلوغ الهدف المطلوب . ونلاحظ أن من يقفز أكثر يكون سقوطه  
أشد . وهكذا في أمر البر الذاتي ، فبولس قفز أكثر من غيره لأنه يقول  
« من جهة البر الذي في الناموس بلالوم ، ( في ٣ : ٦ ) ولكنه يدعو نفسه  
« أول الخطاة » . »

متبررين مجاناً بنعمة البار الذي يسوع المسيح ( ع ٢٤ )

نأتي الآن إلى الآية العظيمة التي كانت سبباً في راحة ضمائر الكثيرين  
وتوسيل السلام إلى نفوسهم . إذ أصدر الله قراره مرة ومرتين قائلاً « يستد  
كل فم ويصير كل العالم تحت قصاص من الله ، . « إن اليهود واليونانيين  
أجمعين تحت الخطية ، . « الجميع أخطأوا وأعوزهم مجد الله ، ، يعلن الطريق  
الوحيد للتبرير « متبررين مجاناً ، أي إن كان يمكن الحصول على التبرير فلا بد  
أن يكون ذلك مجاناً لأنه لم يستطع أحد أن يدفع الثمن أو يوفي المطلوب . »

قد فرغ الرسول من إيضاح موضوع عدم استحقاق الإنسان بكل إسهاب .  
والآن يأتي بما يليق بالله وما يتفق مع جلاله ونعمته .

ومعنى كلمة متبررين ليس لأنهم يصيرون أبراراً أى يتحولون إلى أبرار  
في أنفسهم بل أن يعلن الله أنه يحسبهم أبراراً على أساس خارج عنهم وهو  
الفداء الذى يسوع المسيح .

وما أحلى كلمة مجاناً ، ومن يرد فليأخذ ماء حياة مجاناً ، ( رؤ ٢٢ : ١٧ )  
، وأما هبة الله ( المجانية ) فهي حياة أبدية بالمسيح يسوع ربنا ، ( رو ٦ : ٢٣ )  
ومجانية التبرير لا تفيد أن قيمته قليلة بل بالعكس أن قيمته باهظة جداً  
لا يمكن أن تُقَدَّر ولا يمكن أن يدفعها أحد ولكن قد تحمل الله الكلفة  
كلها ولذلك يمنحه مجاناً .

، بنعمته ، وهذه النعمة لا تتعارض مع قداسة الله وعدله بل بالعكس  
تنوافق معهما وتسير معهما جنباً إلى جنب ، ولم يكن ممكناً أن يتم ذلك إلا  
في صليب المسيح حيث ، الرحمة والحق التقيا . البر والسلام تلاثماً ،  
( مر ٨٥ : ١٠ ) .

، بالفداء الذى يسوع المسيح ، . هذا هو الحل الإلهي الوحيد لتبرير  
وخلاص الإنسان الخاطئ أن يكون هناك بديل كفء يتحمل العقوبة نيابة  
عنه ، ويوفى دينه ، وينقذه من العبودية ، وعلى أساس الفداء يمتلك الفادى  
لنفسه . وقد أشير إلى هذه المعاني كلها برموز في العهد القديم ، فعندما اقتدى الله  
الأيكار من ضربة الملاك المهلك في مصر قال الله للشعب « تُقدِّم للرب كل  
فاتح رحم وكل بكر من نتاج البهائم...ولكن كل بكر حمار تقديه بشاة وإن لم  
تقده تكسر عنقه . وكل بكر إنسان من أولادك تقديه » ( خر ١٣ : ١٢ و ١٣ ) .  
ونلاحظ أنه عندما عفا الله عن إسحق من أن يقدم ذبيحة ، هيئاً كبشاً  
فأصعده إبراهيم ، محرقة عوضاً عن ابنه ، ( تك ٢٢ : ١٣ ) .

وقد أمر الله موسى قائلاً ، إذا أخذت كمية بنى إسرائيل فحسب المعدودين

منهم يعطون كل واحد فدية نفسه للرب ، ( خر ٣٠ : ١١ ) وكانت هذه الفدية نصف شاقل من الفضة . ويشير الرسول بطرس إلى هذه الرموز قائلاً : « عالمين أنكم أفديتم لا بأشياء تقنى بفضة أو ذهب ... بل بدم كريم كما من حمل بلا عيب ولا دنس دم المسيح ، ( ١ بط ١ : ١٩ ) ويقول بولس الرسول « الذي لنا فيه الفداء بدمه غفران الخطايا ، ( أف ١ : ٧ و كو ١ : ١٤ ) .

والفداء بمعنى وفاء الدين والعق من العبودية واسترداد الميراث مشاراً إليه في شريعة الفكاك في العهد القديم حيث تقرأ : « إذا طالت يد غريب أو نزيل عندك وافتقر أخوك عنده وبيع للغريب ... فبعد بيعه يكون له فكاك . يفكه واحد من إخوته » ( لا ٢٥ : ٤٧ و ٤٨ ) . ونرى صورة جميلة للفكاك في بوعز الولي القريب الذي أرجع لنعمى الميراث وتزوج براعوث وأقام اسم الميت على ميراثه . ولكن نحن البشر الخطاة لم نجد من بنى جنسنا من يستطيع أن يفدينا ويسدد ديننا وينقذنا من العبودية « الأخ لن يفدى الإنسان فداء ولا يعطى الله كفارة عنه . وكريمة هي فدية نفوسهم فغلقت إلى الدهر ، ( مر ٤٩ : ٧ و ٨ ) ولكن ما استغلق واستعصى على الإنسان وجدناه في ربنا يسوع المسيح الفادى الحبيب الذى صار « قريبنا ، إذ اشترك في اللحم والدم سئلنا وذاق بنعمة الله الموت لأجل كل واحد . وقدّم نفسه فدية لأجل الجميع حتى كل من يؤمن به ينال فوائد هذا الفداء من عفو وتبرير وتحرير وميراث أبدي ، لأن المسيح لم يرد لنا الميراث الأرضي المفقود بل أعطانا ميراثاً لا يفنى ولا يتدنس ولا يضمحل محفوظاً في السموات لأجلنا « ولأجل هذا هو وسيط عهد جديد لكي يكون المدعوون ، إذ صار موت لفداء التعديت ... ينالون وعد الميراث الأبدي ، ( عب ٩ : ١٥ )<sup>(١)</sup> .

(١) هذه هي باكورات أثمار الفداء ولكن سننال كامل نتائج الفداء عند مجيء المسيح لينير شكل جسد تواضعنا ليكون على صورة جسد مجده . فنحن قد نلنا فداء أرواحنا ولسكننا متوقعون « الثبني فداء أجسادنا » وقد مُخِتمنا بالروح القدس « ليوم الفداء »

الذى قدمه الله كفارة بالإيمان بدمه ليظهر باره من أجل الصفح  
عن الخطايا السالفة بامرهال الله . ليظهر باره في الزمان الحاضر ليكونه باراً  
ويبرر من هو من الإيمان بيسوع (ع ٢٥، ٢٦)

هذا العدد يرجع بنا لننظر إلى الورا لنتابع تاريخ خطايا البشر قبل  
الصليب ونرى الأساس الذى عليه تجاوز الله وتغاضى يامهال عن خطايا  
السالفين من المؤمنين لمدة أربعة آلاف سنة من آدم إلى صليب المسيح . لقد  
كان الله باراً في هذا الصفح . على أى أساس ؟ هل على أساس دماء الذبائح  
الحيوانية التى كانت تقدم ؟ حاشا بل على أساس ذبيحة المسيح التى كانت  
معروفة عند الله قبل تأسيس العالم وماثلة أمامه طول الوقت ، فالصليب هو  
مركز الدائرة الذى يرسل أشعته إلى الماضى السحيق كما يرسلها إلى المستقبل  
الأبدى . هو أساس الصفح عن خطايا السالفين ، وأساس تبرير المؤمنين  
في العهد الحاضر والمستقبل بحيث يكون الله باراً وهو يبررهم ، وأساس  
ترجمة المفدين في السماء ، بل هو أساس كل شيء .

« الذى قدمه الله كفارة ، كلمة كفارة ، هى نفس الكلمة المسمى بها  
غطاء التابوت أو « كرسى الرحمة » . وفي هذا دلالة واضحة على أن المسيح هو  
الرموز إليه بالغطاء . ونلاحظ أن غطاء التابوت كان قطعة واحدة من  
الذهب النقي رمزاً إلى أن الكفارة إلهية . وهذا يوافق قول الرسول هنا  
« الذى قدمه الله » . فالله من محبته هو الذى تطوع لتقديم الكفارة . الفكر  
الشائع عند الناس هو أنه مطلوب منهم أن يقدموا لله كفارة عن خطاياهم ولكن  
ما أبعد هذا عن الحق الإلهي . فالله هو الذى قدم ابنه الحبيب كفارة لخطايانا .

وكان غطاء التابوت على مقاس التابوت تماماً وفي هذا دلالتان : الأولى  
أن الكفارة كافية لتغطية ومواجهة كل مطالب عدل الله . والثانية أن الكفارة  
لها قياس قيمة شخص المسيح نفسه الرموز إليه بالتابوت . فما أثنى وما أغلاها !



حقاً إن أى شيء آخر ما كان ليرضى الله ويجعل عرشه للثؤمن عرش رحمة لا عرش دينونة . ألا يذوب كل ادعاء حقير بالبر الإنسانى أمام هذه الكفارة الإلهية التى قدمها الله ؟

وتتمثل الكفارة بشكل واضح فى يوم الكفارة العظيم الذى يقع فى اليوم العاشر من الشهر السابع من السنة العبرية . ومن المثلذ أن نعرف الارتباط بين الفداء والكفارة إذ كان ينادى بالعتق لجميع سكان الأرض ويرجع كل واحد إلى ملكه فى يوم الكفارة فى سنة اليوبيل ( لا ٢٥ : ٩ ، ١٠ ) . ويشدد الرب على شعبه بعدم أداء أى عمل فى يوم الكفارة ، وفى هذا دلالة واضحة على أنه لا يد للإنسان مطلقاً فى عمل الكفارة إذ هى إلهية تماماً .

وكلمة « كفارة » لها دلالات كثيرة فى الكتاب المقدس فهى تفيد الستر والتغطية ، وتسكين الغضب ، والمصالحة وغير ذلك من المعانى المباركة . وفى الوقت الحاضر يحتفل الله العالم مقدماً له المصالحة بالنظر إلى كفارة المسيح بعمله الكامل على الصليب الذى به مجد الله تمجيداً كاملاً ، وبذلك أمكن له أن يقدم نعمته وبره لكل العالم بحيث يمكن للجميع إذا آمنوا أن يتمتعوا بنتائج موت المسيح لأجلهم . فالكفارة هى أساس المناذاة بالإنجيل . ولذلك يذكر الكتاب أن الكفارة ليست لخطايا المؤمنين فقط بل لكل العالم ( ١ يو ٢ : ٢ ) . وليس معنى هذا أن المسيح حمل خطايا جميع الناس . كلا لأن الكتاب لا يقول هذا بالمره ، بل أنه أعطى الفرصة لله ليقدّم خلاصه لكل العالم . ويوجد فرق بين « الكفارة » و « النياية » ، فالكفارة هى لكل العالم ، أما النياية فهى عن المؤمنين فقط ، الذى حمل هو نفسه خطايانا فى جسده على الخشبة ، ( ١ بط ٢ : ٢٤ ) . ويمكننا أن نرى هذين الوجهين فى التيسمين اللذين كانا يقدمان كذبيحة خطية فى يوم الكفارة ، فالتيس الأول الذى كان يذبح ويدخل بدمه إلى الأقداس ويرش على غطاء التابوت يقال عنه إنه « قرعة الرب » أى لإيفاء مطالب عدله ومجده ، وفى هذا نرى الكفارة .

أما التيس الثاني الذى كان رئيس الكهنة يضع يده عليه ويقرّ بجميع خطايا الشعب ثم يطلقه إلى البرية ، الذى يسمى « تيس عزازيل » ، فيشير إلى النيابة أى أن المسيح حمل خطايا المؤمنين وأبعدها عنهم إلى الأبد .

ثم نرى فى كون الحيوانات التى يدخل بدمها إلى الأقداس تحرق أجسامها خارج المحلة ، الدينونة الرهيبة التى احتملها المسيح على الصليب من يد العدل الإلهي عندما صرخ قائلاً « إلهي إلهي لماذا تركتني » .

وقوله « بالإيمان بدمه » يفيد أن الإيمان هو الذى يستطيع أن يمتلك بركات الكفارة ، وهو الذى يمكنه أن يدرك تلك الحقائق الإلهية السامية . والإيمان هو « بدمه » أى بموته . وفى كل مرة ترد عبارة « دم المسيح » فى العهد الجديد يُقصد بها موته الكفارى أو وضع حياته ذبيحة لأجلنا .

« لإظهار بره من أجل الصفح عن الخطايا السالفة يأمّال الله » الكلمة المترجمة « صفح » هنا لا ترد فى الكتاب إلا هنا ، وهى بخلاف كلمة « صفح » المذكورة فى عدة أماكن من الكتاب . والكلمة المذكورة هنا تفيد التجاوز أو التغاضى ، وهى أقرب إلى الكلمة الواردة فى ( أع ١٧ : ٣٠ ) « متغاضياً عن أزمنة الجهل » . لا شك أنه قد وقعت دينونات إلهية على الخطاة قبل الصليب ، كحادثة الطوفان ، وهلاك سدوم وعمورة ، وضربات أرض مصر وغيرها ، ولكن لم تكن كل هذه إلا عقوبات أرضية وقتية ، ولكن دينونة الخطية لم تكن إلا فى صليب المسيح الذى فيه ظهر كمال بر الله وعدله ، حيث لم يشفق على ابنه الحبيب . قبل الصليب لم يكن بر الله ظاهراً بوضوح وبدا للناس كأن الله يترك الخاطئ وشأنه غير محاسب إياه على خطاياهم ، ولكن فى موت المسيح الكفارى على الصليب ظهر أن الله لا بد أن يدين الخطية إذ صب كل جامات غضبه على المسيح الذى جعل نفسه ذبيحة لأثم . وفى الوقت نفسه ظهر عدل الله وبره فى التجاوز عن خطايا المؤمنين السالفين يأمّاله لأنه كان يتطلع إلى كفارة المسيح العتيدة أن تتم .

« لإظهار برة في الزمان الحاضر ليكون باراً ويبرر من هو من الإيمان يسوع ». الزمان الحاضر هو زمان النعمة — زمان المناداة بالإنجيل . وفي هذا الزمان ليست المسألة كما في القديم مسألة تجاوز عن الخطايا بإمهال الله ، بل تبرير المؤمنين بالمسيح على أساس بر الله وعدله لأن الدم الكريم قد مُسِفك ، والذين قد وُفِّت تماماً ، فالثمة عندما يبرر الخاطئ عن طريق الإيمان يسوع يكون في ذلك باراً ، كما أنه عندما يرسل الأئمة غير المؤمنين إلى العذاب الأبدى يكون باراً أيضاً . وقوله « من هو من الإيمان يسوع » يعني الشخص الذي يجعل الإيمان يسوع طريقه للتبرير ، بالمقابلة مع قوله « الذين هم من أعمال الناموس هم تحت لعنة » ( غلا ٣ : ١٠ ) أي الذين يجعلون أعمالهم هي طريقهم للتبرير .

فأين الافتخار ؟ قد انتفى . بأي ناموس ؟ بأعمال ؟ كهد . بل بناموس الإيمان ( ع ٢٧ )

سبق أن أوضح الرسول أنه « لا فرق إذ الجميع أخطأوا ، فلا مجال للافتخار بين الخطاة لأنهم متساوون في الذنب أمام الله . كما أنه لا مجال للافتخار بين المبررين لأنهم لم يتبرروا على أساس أعمالهم أو استحقاقهم بل على أساس عمل المسيح وكفارته . إذن قد انتفى الافتخار نهائياً . والذي عمل على انتفاء الافتخار وإلغائه هو « ناموس الإيمان » أي طريق أو مبدأ الإيمان الذي هو الطريق الوحيد للتبرير أمام الله .

إذاً نحسب أنه الأنسب يتبرر بالإيمان بدونه أعمال الناموس ( ع ٢٨ )

هذه ليست نتيجة بل هي السبب الذي يورده الرسول لانتفاء الافتخار . ولا يخطر ببال أحد أن تبرير الإنسان بالإيمان بدون أعمال يعني أن المؤمن لا يهتم بأن يمارس أعمالاً حسنة . حاشا لأن الإيمان الحي لا بد أن تكون له أعمال كثر له . ولكن الأعمال بعد الإيمان ليست هي أعمال الناموس بل



هي ثمر الروح . وليست هي لكي يتبرر الإنسان بها أمام الله ، لأن الله هو وحده الذي يبرر الفاجر ، ولكنها ثمر المحبة لله والرغبة في تمجيده .

أم الله لليهود فقط ؟ أليس للأمم أيضاً ؟ بلى للأمم أيضاً . رؤيه الله واحد هو الذي سيبرر النخناه بالإيمان والغرة بالإيمان ( ع ٢٩ و ٣٠ )

كان عند اليهود فكر خاطئ . وهو أن الله لهم وحدهم ، وأن مشورات نعمته تختص بهم دون سواهم ، ولكن إذا رجعنا إلى المزامير والنبوءات نجد بوضوح قصد الله في مباركة الأمم مع شعبه ، . وقال الرب له المجد لليهود « بالحق أقول لكم إن أرامل كثيرة كن في إسرائيل في أيام إيليا ... ولم يرسل إيليا إلى واحدة منها إلا إلى امرأة أرملة إلى صرفة صيداء ( أى أرمية ) ، ( لو : ٢٥ و ٢٦ ) وبعد قيامة المسيح من الأموات قال للتلاميذ اذهبوا إلى العالم أجمع واكرزوا بالإنجيل للخليقة كلها ، ( مر ١٦ : ١٥ ) . وقد وردت كلمات الرب هذه في إنجيل متى « فاذهبوا وتلذذوا جميع الأمم ، ( مت ٢٨ : ١٩ ) لأن العمل الذي أكمله على الصليب هو لجميع البشر بلا استثناء . ويقول الرسول بولس « حيث ليس يوناني ويهودي ختان وغرلة بربري سكيني عبد حر بل للمسيح الكل وفي الكل ، ( كو ٣ : ١١ ) .

وقوله « لأن الله واحد ، يفيد أن مبدأ الله واحد وطريقه للتبرير واحد . فالجميع أخطأوا على قدم المساواة والله أوجد طريقاً واحداً خاصاً به لتبرير الخاطئ سواء من الختان أي يهودياً أو من الغرلة أي أمياً ، وهو طريق الإيمان .

أفنبطل الناموس بالإيمان ؟ هائلاً بل ثبت الناموس ( ع ٣١ )

هذا الأصحاح مليء بالاعتراضات اليهودية ولكن الرسول بالروح القدس يرد عليها جميعها بطريقة مقنعة وحاسمة ، فعظم هذا الأصحاح مرتب على طريق السؤال والجواب . وفي هذا العدد الأخير من الأصحاح يأتي الرسول باعتراض هام يمكن أن يعترض به اليهودي « أفنبطل الناموس بالإيمان ، ؟ ويجب عليه



إجابة مختصرة ولكنها قوية وحاسمة دحاشا بل ثبت الناموس ، لناخذ لذلك مثلاً : الرجل الذى احتطب خطباً فى يوم السبت (عد ١٥ : ٣٢) . كيف كان يمكن أن يثبت الناموس فى هذه الحالة ؟ هل بإطلاق سراحه ؟ كلا . هل بتهدئته وإصلاحه ؟ كلا . هل بأخذ تعهد عليه بعدم العودة إلى هذا العمل ؟ كلا . كل هذه الطرق كانت بمثابة تبطيل للناموس . والطريقة الوحيدة لتثبيت الناموس كانت فى رجمه بالحجارة للموت . هكذا الإيمان يثبت الناموس لأنه يتمسك بالمسيح المصلوب الذى مات لأجل خطايانا واحتمل عقوبة العدل الإلهى كاملة . ويقول الرسول بصدد تثبيت الناموس بواسطة موت المسيح « المسيح افتدانا من لعنة الناموس إذ صار لعنة لأجلنا . لأنه مكتوب ملعون كل من عُلّق على خشبة » ( غل ٣ : ١٣ ) فالناموس لم يجد ما يثبتته تماماً إلا فى الإنجيل المقدم للإيمان ، سواء نظرنا إلى الخاطئ الذى يدينه الناموس ، والإنجيل يثبت هذه الإدانة ، أو نظرنا إلى المسيح الذى احتمل كل الدينونة على الصليب لكي يبرر الخطاة المذنبين . إن اقتراح أى طريق آخر لخلاص الخاطئ غير موت المسيح الكفارى إنما يبطل الناموس ويضيع سلطانه ، أما طريق الإيمان بذبيحة المسيح فهو الطريق الوحيد الذى يثبت الناموس .



## الأصحاح الرابع

كان الموضوع الأساسى فى الأصحاح الثالث هو « بر الله » ، ولكن فى هذا الأصحاح نجد « بر الإيمان » ، أى البر الذى يحصل عليه المؤمن ، كما يقول الرسول فى العدد الأول إن أبانا إبراهيم « قد وجد » ، أى وجد البر أو كما يقول فى ص ٩ : ٣٠ « أما الأمم... فأدركوا البر . البر الذى بالإيمان » . قال المسيح له المجد « طوبى للجياع والعطاش إلى البر لأنهم يُشْبَعُونَ » (مت ٥ : ٦) ولكن كيف يُشْبَعُونَ ؟ بإيمانهم بعمل المسيح الكامل لأجلهم .

كان لا بد أن تتعلم فى الأصحاح السابق « بر الله » ، أولاً لنرى كيف يكون الله باراً عندما يبرر الفاجر . ولكن فى هذا الأصحاح نجد أن بر الإيمان هو نصيب الذين يؤمنون ، كما يقول الرسول فى ( فى ٣ : ٩ ) « وليس لى برى ، الذى من الناموس بل البر الذى من الله بالإيمان » ، ويأتى الرسول برجلين من أعظم رجال العهد القديم ليبين أنهما تبررا على نفس المبدأ — بالإيمان ، وهما إبراهيم مستودع المواعيد ، وداود رمز الملك الحقيقى الذى بحسب الله .

فماذا نقول إنه أبانا إبراهيم قد وجد حسب الجسد . رؤى إنه طاهر إبراهيم قد تبرر بأعماله فخر ولكن ليس لدى الله . رؤى ماذا يقول الكتاب .  
فأمن إبراهيم بالله فحسب له ( الإيمان ) برأ ( ع ١ - ٣ )

ولكى نفهم هذه الأقوال يمكننا أن نرتبها على الوضع الآتى : فماذا نقول إن أبانا إبراهيم<sup>(١)</sup> حسب الجسد قد وجد البر . فهل كان ذلك بالأعمال ؟ لو كان إبراهيم قد تبرر بالأعمال لكان له فخر . ولكننا نعلم أنه ليس فخر

(١) يأتى الرسول بالكلام عن آيينا إبراهيم لى يسقط حجة اليهود الذين يفتخرون ببنوتهم لإبراهيم دون أن يكون لهم إيمان إبراهيم .

لدى الله . إذا لم يتبرر إبراهيم بالأعمال بل بالإيمان لأنه ماذا يقول الكتاب :  
فآمن إبراهيم بالله فحُساب له الإيمان برآ .

إبراهيم هو أول شخص في الكتاب تثبت فيه مبدأ الحصول على البر على أساس الإيمان لأنه هو أول من وصلت إليه الدعوة من الله ، مع أنه ليس أول من كان له إيمان ولا أول من دعى باراً . فهايل هو أول من قيل عنه في الكتاب « البار أو الصديق » ، ونوح أيضاً دعى باراً « وصار وارثاً للبر الذى بحسب الإيمان » . ولكن لم يدع هائل أو نوح أباً للمؤمنين . أما إبراهيم فمكتوب عنه في هذا الاصحاح « ليكون أباً لجميع الذين يؤمنون » (ع ١١) وفي إبراهيم أدخل الله بوضوح مبدأ حسابان البر على أساس الإيمان « فآمن بالرب فحسبه له برآ » (تك ١٥ : ٦) . فلم يحسب الله البر لإبراهيم على أساس عمل قد عمله أو صلاح فيه بل على أساس الإيمان . فإن كان أبو المؤمنين قد تبرر بالإيمان فهل يمكن لأى شخص آخر أن يتبرر على غير هذا الأساس ؟

قد يجد البعض صعوبة في التوفيق بين كلام الرسول بولس هنا وكلام يعقوب في رسالته حيث يقول « ألم يتبرر إبراهيم أبونا بالأعمال إذ قدم إسحق لابنه على المذبح ؟ » (يع ٢ : ٢١) . ولكن يامعان النظر نجد أنه لا تناقض بالمرّة بين أقوال بولس ويعقوب ، لأن بولس يشير إلى تك ١٥ : ٦ حيث نقرأ عن إيمان إبراهيم بالوعد الذى أعطاه إياه الرب بأن يكون نسله مثل نجوم السماء ، فحسب له الله الإيمان برآ . أما يعقوب فيشير إلى (تك ٢٢) حين قدم إبراهيم إسحق ابنه على المذبح .

في الحادثة الأولى تبرر إبراهيم أمام الله بالإيمان ، وفي الحادثة الثانية تبرر أمام الناس بالأعمال أى بتقديم إسحق على المذبح . وكان هذا ثمر الإيمان كما يقول يعقوب نفسه « فترى أن الإيمان عمل مع أعماله » فالإنسان قبل الإيمان ميت لا يمكن أن ينتج عملاً صالحاً كالشجرة الرديئة التى لا تثمر إلا أثماراً



رديئة ، ولذلك لا يمكن أن يتبرر أمام الله بعمل من عنده بل يتبرر بالإيمان ، وذلك مجاناً بنعمة الله . ولكن بعد الإيمان ينال حياة جديدة ويستطيع أن يعمل أعمالاً صالحة يثبت بها للناس إيمانه ويتبرر أمامهم بأعماله . ونجد ذلك واضحاً في ( أف ٢ ) د لأنكم بالنعمة مخلصون بالإيمان وذلك ليس منكم هو عطية الله ليس من أعمال كيلا يفتخر أحد ، ( ع ٨ و ٩ ) . وبعد أن ينفي الأعمال بتاتاً قبل الإيمان يقول الرسول د لأننا نحن عمله مخلوقين في المسيح يسوع لأعمال صالحة قد سبق الله فأعدها لكي نسلك فيها ، ( ع ١٠ ) . فالأعمال قبل الإيمان مرفوضة وهى أعمال ميتة . ولكن بعد الإيمان ، الأعمال مطلوبة وضرورية ومقبولة أمام الله لأنها ثمر الروح القدس .

أما الذى يعمل فهو نحسب له الأجرة على سبيل نعمة بل على سبيل دين ( ع ٤ )

أى أن الذى يقصد أن يحصل على التبرير عن طريق أعماله فكأنه يطالب الله بتبريره مقابل أعماله كصاحب دين عليه . نظير الذين يريدون أن يشتروا الحياة الأبدية بأعمالهم ولسان حال كل منهم : ماذا أعمل لأرث الحياة الأبدية . وكأن مثل هذا الإنسان يترفع عن أن ينال شيئاً من الله مجاناً على سبيل نعمة . كم هو وقع فكر الإنسان الذى يريد أن يتبرر بأعماله بينما الله يقدم له التبرير مجاناً من مجرد نعمته .

وأما الذى لا يعمل ولكن يؤمن بالذى يبرر الفاجر فإيمانه نحسب له براً ( ع ٥ )

أى أن الذى لا يستند على أعماله لأجل تبريره بل يؤمن بالله الذى يبرر الخطاة الفجار<sup>(١)</sup> على أساس بعيد عن ذواتهم تماماً ، هذا يحسب له الله إيمانه

(١) لا يقول الوحي هنا أن الله يبرر المؤمنين مع أن هذا صحيح ولكنه =

براً . الله يريد من الإنسان أن لا يعمل شيئاً لأجل خلاصه بل أن يقف خاشعاً ناظراً إلى خلاص الله ، وقفوا وانظروا خلاص الرب الذي يصنعه لكم اليوم .. وأتم تصمتون ، ( خر ١٤ : ١٣ و ١٤ ) ، انفتروا إلى ، واخلصوا يا جميع أقاصي الأرض ، ويشدد الوحي على عدم العمل <sup>(١)</sup> لأجل الخلاص أو التبرير لأن الذي يعمل يفترض في نفسه أنه حتى وقادر على إنتاج ثمر الله ، بينما هو في حقيقة ميت بالذنوب والخطايا وعاجز كل العجز ، لأن الذين هم في الجسد لا يستطيعون أن يرضوا الله ، . ونقطة الابتداء في الحصول على الخلاص والتبرير هي الاقتناع بعجز الإنسان وفقره وفساده وعدم نفعه ، ثم الالتجاء إلى الله صارخاً ، ارحمني اللهم أنا الخاطيء ، . وكما سبق أن قلنا الله يحب الأعمال الصالحة ويطلبها ولكن ليس من الإنسان الطبيعي بل من المخلوقين في المسيح خليفة جديدة .

كما يقول داود أيضاً في تطويب الإنسان الذي يحسب له الله برأ برون أعمال تطويبي للذين غفرت آثامهم وسرت خطاياهم . تطويبي للرجل الذي لا يحسب له الرب خطية ( ع ٦ - ٨ )

يأتي الوحي هنا بشهادة داود في المزمور الثاني والثلاثين . هل هي متفقة مع مبدأ الإنجيل ؟ نعم لأنه يطوب الذين بسبب خطاياهم وآثامهم يلعنهم الناموس . يطوبهم لأن الله يحسب لهم برأ لا بأعمالهم الصالحة ولكن بالرغم من أعمالهم الشريرة . فهو تطويب نعمة الله وليس لعنة ناموسه ، حيث لا توجد أعمال بر ذاتي بل آثام وخطايا ، ومع ذلك لا يحسب لهم الرب

= يضع الكلام في هذه الصورة القوية الملفتة للطر أنه « يبرر الفاجر » لكي يعلن بوضوح أن التبرير لا يستند على أقل ذرة من الاستحقاق في من يحصل عليه .  
(١) لا يمكن أن يكون التبرير بالإيمان والأعمال معاً لأنهما مبدآن متناقضان : مبدأ النعمة ، ومبدأ مداينة الله .

خطية ، بل « يحسب لهم برآ بدون أعمال » . هذا هو إعلان إله كل نعمة  
 من نفسه كما يريد هو أن يُعرف من الإنسان الخاطيء . إنه يريد الذين هم  
 أشد احتياجاً إلى التبرير - الفجار . وسبق أن رأينا الأساس الذي عليه  
 يحسب الله البر للإنسان الخاطيء ، ويغفر آثامه ، ويستتر خطاياهم ، ولا يحسب  
 له الرب خطية ، وهو الإيمان بالفداء الذي يسرع المسيح . وهو لا يغفر  
 خطاياهم فقط بل يحسبه باراً كأنه لم يرتكب شيئاً من الذنوب لأنه يراه  
 في بديله الكريم ، ابن الله المحبوب . وداود يطوب هذا الإنسان ويغبطه .  
 نعم إنه لا توجد غبطة وسعادة تعادل سعادة الذي نال التبرير والتبرير .

أفهمنا التطويب هو على التنازه فقط أم على الغلبة أيضاً . ولنا نقول  
 حسب دبرهم إبراهيم باراً . فكيف حسب ؟ أو هو في التنازه أم في  
 الغلبة ؟ ليس في التنازه بل في الغلبة وأتمد غلبة التنازه شيئاً ليس إبراهيم  
 الذي طاه في الغلبة ليكرمه أباً لجميع الذين يؤمنون به . وهم في الغلبة  
 يحسب لهم أيضاً البر . وأباً للتنازه للذين ليسوا على التنازه فقط بل  
 أيضاً يسلكونه في خطوات إسماء أئبنا إبراهيم الذي طاه وهو في الغلبة .  
 ( ع ٩ - ١٢ )

سبق أن رأينا أنه قد حسب الإيمان لإبراهيم برآ ، وتأيد ذلك بشهادة  
 داود عن تطويب الإنسان الذي غفر آثمه ولا يحسب له الرب خطية .  
 ولكن يثير الرسول هنا مسألة جديدة وهي : أليس هذا التطويب الذي نطق  
 به داود هو على الذين في الختان ؟ فيعود الرسول إلى إبراهيم . ومن من اليهود  
 لا يوقر إبراهيم ؟ كيف يحسب البر لإبراهيم ؟ هل وهو في الختان أم في الغلبة ؟  
 بدون شك وهو في الغلبة قبل أن يختن بحوالي خمس عشرة سنة . وإنما  
 حصل على الختان بعدئذ ختماً لتبريره بالإيمان ، ذلك التبرير الذي حصل

عليه وهو في الغرلة . فأبرهيم والحالة هذه أصلح رجل لأن يكون أباً لجميع الذين يؤمنون من الغرلة ومن الختان الذين يحسب لهم البر . ولكن الذين يحسب لهم البر من الختان ليسوا الحاصلين على العلامة الخارجية في الجسد بل الذين يسلكون في خطوات إبراهيم

فاليهودى لا يستطيع أن يشير إلى إبراهيم إلا يضطر إلى الاعتراف بنعمة الله الموجهة إلى الأمم لتبريرهم بالإيمان ، حيث يحدد حالة إبراهيم خير شاهد ودليل على ذلك إذ قد حصل هو نفسه على بر الإيمان وهو في الغرلة . كان الله قادراً ، لو أراد ، أن يبرر إبراهيم بعد الختان . ولكنه رأى في سامى حكمته أن يفعل العكس ليبين أن الختان ليس هو الوسيلة للحصول على نعمة الله التى تبرر ، وأن الله سيرر الأمم أيضاً بالإيمان كما برر إبراهيم وهو في الغرلة . وكأن الله قد أعد العدة في نفس الوقائع المدونة في سفر التكوين لتبرير الأمم الذين في الغرلة بالإيمان .

ومن المفيد أن نقتبس هنا كلام الرسول في رسالة غلاطية بخصوص موضوع تبرير إبراهيم حيث يقول : فالذى يمنحكم الروح ويعمل قوات فيكم بأعمال الناموس أم بخبر الإيمان . كما آمن إبراهيم بالله فحسب له برأ . اعملوا إذاً أن الذين هم من الإيمان أولئك هم بنو إبراهيم . والكتاب إذ سبق فرأى أن الله بالإيمان يبرر الأمم سبق فبشر إبراهيم أن فيك تبارك جميع الأمم . إذاً الذين هم من الإيمان يتباركون مع إبراهيم المؤمن ... المسيح افتدانا من لعنة الناموس ... لتصير بركة إبراهيم للأمم في المسيح يسوع لننال بالإيمان موعد الروح ، ( غلا ٣ : ٥ - ١٤ ) .

نرى في هذه الأعداد بكل وضوح أن بر الإيمان وعطية الروح القدس يتمشيان جنباً إلى جنب . وهذا يتفق أيضاً مع ما جاء في ٢ كو ٣ حيث نرى أنه في العهد الجديد توجد خدمة الروح وخدمة البر . لقد كانت خدمة العهد



القديم خدمة موت ودينونة للذين تحت الناموس ، أما خدام العهد الجديد  
فلهم خدمة الروح وخدمة البر .

وبر الإيمان له ختم إلهي ، وهذا الختم يبين أن المؤمن يجب أن يرفض  
الجسد بالحكم على الذات . فعائلة الإيمان تتميز بالختان الروحي الذي هو  
بخلع جسم البشرية أي الجسد - الطبيعة الفاسدة وإماتة أعمالها بقوة الروح  
القدس . لقد أخذ إبراهيم علامة الختان ختماً لبر الإيمان . ولا شك أن  
ختم بر الإيمان بالنسبة لنا هو عطية الروح القدس الذي به مُختمنا ليوم  
فداء الجسد . والروح القدس يعطينا القوة لإبعاد الجسد عملياً ، وهذا  
هو المرموز إليه بالختان . فبر الإيمان يلازمه بالضرورة ويرتبط به هذا  
الختم . ومعنى هذا أن المؤمن الذي تبرر بالإيمان لا يسلك فيما بعد حسب  
الجسد بل حسب الروح .

فإنه ليس بالناموس طاعة الوعد لإبراهيم أو لنفسه أنه يكون وارثاً  
للعالم بل ببر الإيمان ( رؤى إنه طاعة الذين من الناموس هم ورثة فقد  
تعطل الإيمان وبطل الوعد ) . رؤى الناموس بنفسه غصبا إذ هيبت ليس  
ناموس ليس أيضاً بعد ( ع ١٣ - ١٥ )

يأتي الرسول الآن إلى هذه الحجة القوية بالنسبة إلى إبراهيم وهي أن  
أساس معاملات الله معه للبركة والميراث هو الوعد لا الناموس . ففي تك ١٢  
أعطى الله الوعد لإبراهيم ، وفي تك ٢٢ أعطاه الوعد في نسله ( المسيح )  
دون أية إشارة إلى الناموس . والوعد يتضمن أن الله هو المتعهد بتسميمه ،  
أما الناموس فيتضمن أن طاعة الإنسان هي التي تكفل له الميراث .  
ولكن في حالة إبراهيم ، الميراث ليس بالناموس بل بالإيمان بالوعد .  
وعلى ذلك ، إن كان الذين من الناموس هم ورثة فقد تعطل الإيمان وبطل  
الوعد ، .

والميراث يتضمن كل مشاهد المجد الواسعة التي ستستعلن في المستقبل ،  
ومن ضمنها مجد الملك الألفي — كل هذه ستمتلك بواسطة المسيح والوارثين  
معه كما يقول الرسول : فإن كنا أولاداً فإننا ورثة أيضاً ورثة الله ووارثون  
مع المسيح ، ( روم ٨ : ١٧ ) وأيضاً : فإن كنتم للمسيح فأنتم إذا نسل إبراهيم  
وحسب الموعد ورثة ، ( غلا ٣ : ٢٩ ) .

لقد فقد آدم ميراثه لأنه سقط ، وسقط معه نسله الجسدى ، ولكن  
إبراهيم نجح ليكون أباً لنسل روحي لجميع الذين يؤمنون ، وهذا النسل  
الروحي نسل الإيمان هو الذي سيحصل على الميراث — ليس الأرضي فقط  
بل أبجد منه بما لا يقاس

• لأن الناموس ينشئ غضباً إذ حيث ليس ناموس ليس أيضاً تعد ،  
العدد السابق يعتبر أقوالاً معترضة ، والكلام في ع ١٥ متصل مع ع ١٣  
هكذا : فإنه ليس بالناموس كان الوعد لإبراهيم أو لنسله أن يكون وارثاً  
للعالم بل ببر الإيمان . لأن الناموس ينشئ غضباً ، هذا هو السبب في عدم  
إمكانية الوراثة بالناموس لأن الناموس إنما يأتي للإنسان بالغضب  
والدينونة . والسبب في ذلك أنه يكشف تعديات الإنسان ودينه ، إذ حيث  
ليس ناموس ليس أيضاً تعد ، . فمع وجود الخطية لا تحسب تعدياً إن لم  
يكن ناموس . لأن التعدي لا يكون إلا على وصية موضوعة . والخلاصة أن  
الناموس لا يمكن أن يكون واسطة للميراث بل بالعكس هو أساس الغضب  
والدينونة

لهذا هو من الإيمان كي يكونه على سبيل النعمة يكونه الوعد وطيراً  
لجميع النسل ، ليس لمن هو من الناموس فقط . بل أيضاً لمن هو من  
إيمانه إبراهيم الذي هو أب لجميعنا ( ع ١٦ ) .

كما أن الإيمان يتعارض مع الأعمال ( من جهة الحصول على التبرير )

هكذا النعمة تتعارض مع الناموس . لأن نعمة الله الذي أعطى الوعد تفتح باب الإيمان على مصراعيه للأمم وليس لليهود فقط .

وفي هذا العدد نجد ثلاث بركات ثمينة : (١) أن الميراث هو « على سبيل النعمة » ، (٢) « لا يكون الوعد رطباً ، أى أن وعد البركة والميراث في المسيح هو وعد أكيد ومضمون . ولم يكن يمكننا أن يكون كذلك لو كان على أساس عمل الإنسان أو استحقاقه » (٣) أن الوعد « لجميع النسل ، أى نسل الإيمان » من يهود وأمم « ليس لمن هو من الناموس فقط » أى اليهود بل لجميع الذين هم « من إيمان إبراهيم ، أى على مبدئه وطريقه .

( كما هو مكتوب إني قد جعلتك أباً للأمم كثيرة . ) أمام الله الذي آمن به الذي يحب الموتى ويدعو الأشياء غير المبرورة كأنها موجودة ( ع ١٧ )

الجزء الأول من هذا العدد هو أقوال معترضة ، فيها يستشهد الرسول بقول الله لإبراهيم في سفر التكوين « إني قد جعلتك أباً للأمم كثيرة » ، والجزء الأخير من العدد يتصل بالعدد السابق هكذا « إبراهيم الذي هو أب لجميعنا أمام الله الذي آمن به ، أى أن إبراهيم في نظر الله أب لجميع المؤمنين لأنهم آمنوا بالله بنفس الطريقة وهي أنه « يحب الموتى ويدعو الأشياء غير الموجودة كأنها موجودة » . هذا هو مبدأ الله دائماً أن يكشف للإنسان حالته الحقيقية أنه ميت ، و « غير موجود » ، أى ليس له كيان روحي ، وهذا ينحى جانباً مبدأ البر الذاتي ، ويجعل الله وحده مصدر البركة على أساس النعمة .

إن الله الذي آمن به إبراهيم « يحب الموتى » . وقد تعلم إبراهيم هذا الدرس في جسده كما كانت طريقة الله في تلك الأيام البدائية في تعليم المؤمنين حقائقه السامية بواسطة كتاب الطبيعة . فإبراهيم وسارة كانا في حكم الميتين ، ولكن

إبراهيم آمن بأن الله يحيي الموتى . وإسحق (النسل الموعود به) لم يكن موجوداً ،  
ولكن إبراهيم آمن بأن الله يدعو الأشياء غير الموجودة كأنها موجودة .  
لقد سبق الله أن قال : أن يشرق نور من ظلمة ، ، وكون كل ما يرى من  
لأشياء لم يتكون ما يرى مما هو ظاهر ، . ولا يزال الله هو الخالق  
والحي .

والقيامة كانت دائماً في فكر الله كطريق البركة للإنسان ، فمكان على  
إبراهيم أن يسير أمام الله القدير بجسد ممات لا يستطيع أن يعتمد عليه في  
إنتاج شيء . لقد تركه الله إلى أن أصبحت حالته ميئوساً منها لكي يعود المجد لله  
وعنده الذي يحيي الموتى . فالإنسان يوضع في مكانه — مكان الموت ، والله  
يوضع في مكانه مكان الحي ، فيتمجد الله ويتبارك الإنسان . والإيمان هو الذي  
يوصلنا إلى هذا ، أي أن الله كل شيء والإنسان لأشياء . هذا الإيمان يحسبه  
الله براً .

فهو على معرف الرجاء آمن على الرجاء لكي يصبر أباً رؤم كثيرة  
كاثين : هكذا يكون نساك . وإذا لم يكن ضعيفاً في الإيمان لم يصبر  
جسده وهو قد صار مماتاً إذ كان ابن نحو مائة سنة ولا ممانية مستودع  
ساعة . ولا يصبر إيماناً رتاب في وعد الله بل تقوى بالإيمان معطياً  
جهداً لله . ونفق أنه ما وعد به هو قادر أنه يفعله أيضاً . لذلك أيضاً حسب  
له برأ ( ع ١٨ - ٢٢ )

من الجانب البشري لم يكن هناك رجاء بالمرة ، ولكن من الجانب  
الإلهي كان هناك رجاء كامل للتمسك بكلمة الله ووعدده . وإبراهيم آمن على  
الرجاء ولم يخف ، لأن الله لا يمكن أن يفشل في تحقيق ما وعده به . كان وعده  
الله مضاداً للرجاء في الطبيعة . ولو نظر إبراهيم إلى الموضوع من جهة نفسه



ومن جهة سارة لفقد الرجاء ، ولكنه آمن على الرجاء بكلام الله الذى وعده بأن يعطيه نسلاً كنجوم السماء . لم يعتبر جسده ، أى لم يجعله فى الحساب ، ولا نظر إلى مائة مستودع سارة ، لأن الإيمان لا يتخذ حجتة من الذات أو من الظروف بل من الله وكلمته .

لقد آمن إبراهيم بقوة الله العجيبة وقدرته على الإقامة من الموت ، وهو أول من آمن على هذا النحو . لقد آمن أخنوخ أن الله قادر أن يجعله لا يرى الموت ، ولكن الإيمان بالقيامة يذهب إلى أبعد من هذا ، إذ هو أيسر للإنسان أن يؤمن بأن الله يستطيع أن يحفظه حياً حتى لا يرى الموت من أن يؤمن بأنه قادر على الإقامة من الأموات . قالت كل من مرثا ومريم « يا سيد لو كنت ههنا لم يميت أخى ، . ولكن كان عليهما أن يتعلما ما هو أبعد من هذا أنه قادر أن يقيم لعازر من الموت بعد أن دخل فيه — وهذه هي قوة الله ومجده » ألم أقل لك إن آمنت ترين مجد الله ، . وإبراهيم « أعطى مجداً لله ، كمن له قوة الإقامة من الأموات . وهنا نرى شيئاً جديداً — ليس البر والنعمة فقط ، بل القوة أيضاً .

والإنجيل يضع أمام نفس المؤمن هذه الحقائق الأساسية العظيمة : بر الله ، ونعمة الله ، وقوة الله . والإيمان لا يرى فقط أن الله يبرره على أساس عدله ، وبموجب نعمته ، بل بقوته أيضاً ، لأن قوة القيامة هى التى تعطى مجداً لله . صحيح أننا نقرأ فى تك ١٧ : ١٧ أن إبراهيم « سقط على وجهه وضحك وقال فى قلبه هل يولد لابن مائة سنة وهل تلد سارة وهى بنت تسعين سنة؟ » ولكن الله يشهد هنا فى رو ٤ : ٢٠ أن إبراهيم « تقوى بالإيمان ، فنفهم من هذا أن إبراهيم بعد أن ضحك وقال ذلك القول فى قلبه طلب من الله أن يقوى إيمانه فاستجاب له ، فتقوى بالإيمان معطياً مجداً لله . وكذلك سارة ضحكت فى قلبها ولكنها تقوت أيضاً بالإيمان فنقرأ « بالإيمان سارة نفسها أيضاً أخذت قدرة على إنشاء نسل . وبعد وقت السن ولدت إذ حسبت الذى

وعد صادقاً ، ( عب ١١ : ١١ ) - حقاً إن الإيمان يمجّد الله كما أن عدم الإيمان يهين اسمه الكريم . ليعطنا الرب نعمة حتى نتقوى دائماً بالإيمان فنعطى مجداً لله .

ولكن لم يكتب من أجله اسمه ( البر ) بل من أجلنا نحن أيضاً الذين سيجب لنا الذين يؤمن بمن أقام يسوع ربنا من السموات الذي أسلم من أجل خطايانا وأقيم لأجل تبريرنا ( ع ٢٣ - ٢٥ )

نلاحظ أن الموضوع هنا ليس موضوع التبرير بكفارة المسيح كما في الأصحاح الثالث بل مسألة الإيمان بالله الذي أقام يسوع ربنا من السموات . فالحق المعلن هنا ، كما قلنا آنفاً ، ليس نعمة ذلك الذي تألم من أجل خطايانا ، بل تدخل الله بالقوة الظاهرة لإقامة ذلك الذي أسلم نفسه ليحتل الدينونة نيابة عنا . أو كما هو مكتوب هنا أنه د أسلم من أجل خطايانا وأقيم لأجل تبريرنا . فالنقطة الرئيسية في ص ٣ : ٢٦ هي د الإيمان بيسوع ، بينما النقطة الرئيسية هنا هي د الإيمان بمن أقام يسوع من السموات . هذا هو الله الذي نعرفه الآن . لقد عرفه الآباء كما مُسراً أن يعلن ذاته لهم حينئذ كإله إبراهيم وإسحق ويعقوب معطى المواعيد التي كان لا بد أن تتم في حينها . ومع أنه هو نفس الإله المنعم المبارك ، إلا أن الابن الوحيد الذي هو في حضن الأب - ذاك المملوء نعمة وحقاً - قد أعلنه لنا بكيفية لم يعرفها أولئك الآباء . ليس ذلك فقط ولكن المسيح قد د أسلم من أجل خطايانا ، ووضع نفسه للموت عنا ، وبذلك مجّد الله تماماً بدليل أنه أقامه من السموات . فالخطايا التي وُضعت عليه ، أين هي ؟ ذهبت إلى الأبد ، بحيث تماماً بدمه الكريم . فهل كان يمكن أن يترك الله في الموت ذلك الذي مجّده إلى التمام ، وربط بمجده خلاصنا وبركتنا الأبدية ؟ حاشا . بل أقامه من السموات وأعطاه مجداً حتى أن إيماننا ورجاءنا هما في الله .

إن كان يسوع ربنا قد أسلم من أجل خطايانا فما أكمل الحل الإلهي والتسوية النهائية لمشكلة هذه الخطايا ! وإن كان قد أقيم لأجل تبريرنا ، فما أكمل هذا التبرير ! من ذا الذى يمكن أن يتصور أى أثر لتهمة أو ذنب فى يسوع المقام من الأموات ؟ على هذا القياس هو تبريرى أمام الله . ألا يفوق هذا أى تفكير بشرى ؟ ليتنا نضع كل ثقتنا فى يسوع ربنا - موضوع محبة وتعبد قلوبنا ، وفى الله الذى أقامه من الأموات ، وحيث يكون لنا فى نفوسنا أساس ثابت ومتين للسلام . وهذا ما سنراه فى الأصحاح التالى .

ونلاحظ أن يسوع ربنا منظور إليه هنا لا ككفارة لأجلنا كما فى الأصحاح الثالث ، بل كبديل الذى وضعت كل خطايانا عليه - الذى أسلم من أجل خطايانا ، ولذلك تعتبر إقامته من الأموات الشهادة الواضحة على محو تلك الخطايا من أمام الله ، وعلى كمال قبول الله لعمل البديل وقبولنا فيه . فالأساس لتبريرنا هو دم المسيح كما هو مبين فى الأصحاح الخامس ، ونحن متبررون بدمه ، ولكن الشهادة لتبريرنا هى فى قيامة المسيح من الأموات :

وهكذا نجد ثلاث طرق يتكلم بها الوحي عن التبرير :

- ( ١ ) أننا متبررون بدمه . هذا هو الثمن المدفوع .
- ( ٢ ) أننا متبررون بقيامته . هذا هو النطق بحكم التبرير لصالحنا .
- ( ٣ ) أننا متبررون بالإيمان . وهذه هى الوسطة التى بها نضع أنفسنا ضمن الذين ناب المسيح عنهم وأسلم من أجل خطاياهم .

## الأصحاح الخامس

عالج الوحي في الأصحاحات السابقة من هذه الرسالة موضوع التبرير علاجاً شاملاً وافياً ، من ناحية دم المسيح الذي سفك كفارة لأجلنا . ومن ناحية قيامة المسيح بقوة الله بعد أن أسلم من أجل خطايانا وسوى حسابها تماماً .

وفي الأعداد الأولى ( ١ - ١١ ) من هذا الأصحاح يوضح الرسول النتائج المباركة التي يحصل عليها المؤمن الذي تبرر بالإيمان . ومن ع ١٢ إلى نهاية الأصحاح الثامن يبدأ قسم جديد من الرسالة يتناول فيه الرسول - لاموضوع الخطايا بل الخطية الأصلية ، ويعقد مقابلة بين ارتباطنا بآدم الأول وما حصدناه نتيجة لذلك ، وبين ارتباطنا بآدم الأخير وما حصلنا عليه نتيجة لذلك من البركات الثمينة .

فإن قد تبررنا بالإيمان لنا سلام مع الله برنا يسوع المسيح . الذي به أيضاً قد صار لنا الدخول بالإيمان إلى هذه النعمة التي نحن فيها مقيمون ونفتخر على ربنا مجد الله ( ع ١ و ٢ )

الغرض الرئيسي من هذه الرسالة هو إيضاح الطريقة التي بها يمكن أن يأتي الإنسان إلى الله في سلام . وقد أوضح الرسول فيما سلف أن هذه الطريقة هي أن يحصل الإنسان على غفران خطاياه . ويحسبه الله باراً ، ويقبله قبولاً تاماً في حضرته المقدسة . وقد أفاض الرسول في إيضاح ذلك في الأصحاحات السابقة من الرسالة . وبما أن دم المسيح الذي سفك لأجلنا على الصليب ثابت القيمة والفعالية أمام الله إلى الأبد ، فمن حق المؤمن أن يتمتع بالسلام الكامل مع الله ، لأن المسيح « بقربان واحد قد أكل إلى الأبد المقدسين ، ( عب ١٠ : ١٤ ) . وقد عمل لنا « الصلح بدم صليبه ،



( كو ١ : ٢٠ ) . لقد كنا قبلاً في حالة العداوة من جانبنا لله ، ولكن المسيح بعمله على الصليب قد وضع قاعدة ثابتة متينة للصلح مع الله والوجود في سلام معه . والإيمان يتمتع بهذا السلام ولكن يوجد فرق بين السلام الذي صنعه لنا المسيح وبين التمتع بهذا السلام . وبقدر عدم مشغوليتنا بذواتنا وتثيت أنظارنا في عمل المسيح الكامل لأجلنا ، وفي وجوده في المجد دليلاً قاطعاً على تبريرنا ، بهذا القدر تتمتع بالسلام مع الله بربنا يسوع المسيح .

ومن الخطأ أن نخلط بين « السلام مع الله » ، و « السلام من الله » ، كما يرد في افتتاحية الرسائل « نعمة لكم وسلام من الله » ، وبين « سلام الله الذي يفوق كل عقل » ، ( في ٤ : ٧ ) فينما يكون المؤمن متمتعاً بالسلام مع الله من جهة قبوله أمامه . فإنه يحتاج يومياً إلى سلام من الله . بل إلى سلام الله نفسه ليحفظ قلبه وفكره في المسيح يسوع ، لأن المؤمن معرض لأن ينزعج بخصوص هذا الأمر أو ذاك عوضاً عن أن يلقي كل همه على الله بالصلاة والدعاء مع الشكر .

والسلام مع الله مؤسس على كمال عمل المسيح لأجلنا — العمل الذي قبله الله تماماً ولذلك أجلس المسيح عن يمينه في الأعلى . إذا كان المسيح قد فشل في عمله فيحق لي أن لا أتمتع بالسلام الكامل . ولكن حاشاً أن يكون ذلك ، فالمسيح قد أكمل العمل وأرضى الله ، ومسرة الرب بيده تنجح ، ولذلك من حق أن أتمتع بسلام مستقر في شخصه . على أن البعض يجعلون من إيمانهم غرضاً لهم ، فيلتفتون إلى أنفسهم ليروا هل إيمانهم يكفي لأن يعطيهم السلام ؟ ولكن السلام لا يستند إلى الشعور أو الاختبار لأن لا أستطيع أن أثق في شعوري إذ هو متقلب وغير ثابت ومعرض للارتفاع والانخفاض تبعاً للحالة الروحية كما هو واضح في تاريخ القديسين على صفحات الكتاب المقدس . ولكني أستطيع أن أثق في الله وفي قلبه ، وهذه الثقة هي التي تعطيني السلام .

فالإيمان لا يتطلع إلى الذات بل إلى غرض الإيمان : الرب يسوع المسيح . .

نحن لسنا مدعويين لأن تؤمن بأننا نؤمن ، بل بأن تؤمن بالمسيح ابن الله الذى به صار لنا السلام مع الله . ويوجد وصف جميل لهذا السلام فى المشهد الذى فى السماء كما هو مبين فى رؤى . فهناك نرى الأربعة والعشرين شيخاً جالسين على عروشهم فى حضرة الله فى مشهد أشبه بمشهد جبل سيناء مشهد بروق ورعود وأصوات . . وبينما تنأهب الدينونات المربعة لتقع على الأرض ، نجدهم جالسين فى حضرة الله فى سلام كامل . وحينما يسمعون القول : قدوس قدوس الرب الإله القادر على كل شيء ، لا يثير هذا فيهم الرعب والفرع بل نجدهم يخرون ويسجدون قدام الجالس على العرش مسبحين هاتفين .

فعندما تتطلع نفس المؤمن إلى الله لا تجد سحاباً أو ضباباً يزجها بل تجد جواً صافياً ، فلا مسألة ذنب تثار ، ولا صوت ضمير يشتكى ، بل يستطيع المؤمن مثل نوح أن يتطلع إلى السماء الصافية من فوقه بعد أن انتهت وعبرت كل نيارات ولجج الدينونة . وهذا السلام هو : ربنا يسوع المسيح . . ونلاحظ أنه يذكر اسم الرب هنا يكامل ألقابه ، بينما يذكر اسمه فى الأصحاح الثالث عندما يتكلم الرسول عن الكفارة بدمه : يسوع . . ويبرر من هو من الإيمان بيسوع . . وفى الأصحاح الرابع عندما يتكلم عن قيامته يقول : « تؤمن بمن أقام يسوع ربنا من الأموات » . ولكن هنا يقول الرسول : « لنا سلام مع الله بربنا يسوع المسيح » .

السلام هو النتيجة الأولى من نتائج تبريرنا بالإيمان . والرسول يذكر فى مقدمة هذا الأصحاح ثلاث نتائج : النتيجة الأولى تخص بالماضى وهى السلام . والنتيجة الثانية تخص بالحاضر وهى : النعمة التى نحن فيها مقيمون ، والنتيجة الثالثة تخص بالمستقبل وهى : رجاء مجد الله . .

والنتيجة الثانية هامة وحلوة كالأولى . وجميل أن نقرأ أنها أيضاً : « ربنا يسوع المسيح ، وهى أنه صار لنا به الحق فى الدخول إلى هذه النعمة والإقامة فيها إقامة دائمة . مبارك اسم الرب . نحن الآن نقيم فى دائرة الرضى الإلهى نحن الذين كنا نستحق بعدل أن نطرح فى العذاب الأبدى باستحقاق خطايانا وآثامنا . النعمة هى التى تملك الآن . ونحن لسنا «تحت الناموس» . ولو وضعنا نفوسنا تحته لسقطنا من النعمة وأنكرنا المخلص وفدائه الثمين الذى أكمله على الصليب . ولكن النعمة هى التى تحفظنا فى حالة القيام لا السقوط » هذه هى نعمة الله الحقيقية التى فيها تقومون ، ( ١ بط ٥ : ١٢ ) . وبالنعمة أيضاً تتقوى فى الطريق « فتقو أنت يا ابنى بالنعمة التى فى المسيح يسوع ، ( ٢ تى ٢ : ١ ) ونعمته تكفيننا للانتصار على ضعفاتنا وآلامنا « تكفيك نعمتى لأن قوتى فى الضعف تكمل » . ما أعظم هذه النعمة التى نحن فيها مقيمون ، لا نخرج من دائرتها أبداً ، ولا تتركنا أبداً حتى توصلنا إلى المجد .

فى الطريق الآن      تحفظنا النعمة  
حتى نراه بالعيان      ونشكر الرحمة

والنتيجة الثالثة المختصة بالمستقبل هى أننا « نفتخر على رجاء مجد الله ، نفتخر بما هو يقينى لا شك فيه . ولو أننا لم ندخل إليه فعلاً ولكننا نثق أن الرب سيأتى إلينا حسب وعده ويأخذنا إليه لنكون معه ومثله فى المجد . فإله لم يعطينا بركات فقط بل أتحدنا بالمسيح نفسه الذى فيه قد بوركنا ، والذى قال للآب « وأنا قد أعطيتهم المجد الذى أعطيتني » ( يو ١٧ : ٢٢ ) . ومقامنا الآن فى المسيح لأن الله « أقامنا معاً وأبجنا معاً فى السماويات فى المسيح » .

وعلى ذلك يقول الرسول فى الأصحاح الثامن من هذه الرسالة إن « الذين برهم فهو لا . بخدم أيضاً » . لقد رأى شاول الطرسوسى الرب فى مجده .

وكذلك استفانوس « رأى مجد الله ويسوع قائماً عن يمين الله » (أع ٧: ٥٥) .  
« لقد دخل إلى هناك كسابق لأجلنا » ، والطريق مفتوح لنا للمجد وسندخل  
إلى هناك حتماً عندما يأتي الرب ليأخذنا إليه .

ما أجد هذه البركات التي حصلنا عليها « إذ قد تبررنا بالإيمان » : السلام  
مع الله من جهة كل الماضى ، والإقامة في النعمة في الوقت الحاضر ، ورجاء  
مجد الله في المستقبل . وكل هذه البركات لا تتوقف على شيء فينا لأننا لم نحصل  
على التبرير بأعمالنا بل بالإيمان بشخص المسيح وعمله ، وبالله الذي أقامه من  
الأموات ، ولذلك فحصلنا على هذه البركات كلها هو بالمسيح يسوع ربنا .  
وبناءً عليه فهي ليست بركات وقتية كوجود آدم في الجنة أو امتلاك الشعب  
القديم لأرض كنعان ، ولكنها بركات ثابتة ومضمونة في المسيح . وهل  
يمكن أن يفقد المسيح البركات التي كسبها لنا ؟ حاشا . هكذا لا يمكن أن  
نفقدها نحن . ومن ثم نستطيع أن نتطلع إلى المستقبل بثقة « ونفتخر على  
رجاء مجد الله » .

وليس ذلك فقط بل نفتخر أيضاً في الضيقات عالمين أنه الضيق ينشأ

صبراً (ع ٣)

ما أعظم وما أجد ما حصلنا عليه من البركات والنعم على أساس تبريرنا  
بالإيمان : السلام مع الله والإقامة الدائمة في النعمة ، والمجد . فإذا نحتاج بعد ؟  
أيوجد أكثر من هذا يمكن أن نحصل عليه ؟ الرسول يقول : نعم يوجد  
« وليس ذلك فقط بل نفتخر أيضاً في الضيقات » . توجد حقائق يجب أن  
يتعلمها المؤمن أثناء مسيره في البرية إلى أن يصل إلى تحقيق الرجاء — رجاء  
مجد الله الذي يفتخر به من الآن .

والبرية هي مكان التجربة والامتحان حيث لا توجد موارد منظورة ،  
ولذلك يدعونا الله أن نعتمد عليه وحده وثق فيه وحده . وفي البرية يحاول



العدو أن يرمينا بسهام التذمر والشك في رجاء مجد الله . فالمؤمن في البرية يصارع مع قوات الظلمة ، ولكن من حقه أن يفتخر في الضيقات . الجسد لا يستطيع هذا ، ولكن الإيمان مع أنه يشعر شعوراً عميقاً بالضيقات ، ولكنه ينتصر عليها . وسبق أن أنبأنا الرب قائلاً : « في العالم سيكون لكم ضيق ، ولكن في الحال أعطانا العلاج قائلاً : « ولكن ثقوا أنا قد غلبت العالم ، وأيضاً قد كلمتكم بهذا ليكون لكم في سلام » ، ( يو ١٦ : ٣٣ ) . وبقدر أمانة المؤمن بقدر ما يكون له نصيب أوفر من الضيق . لأن الله يريد أن يزيل منه كل الشوائب التي تعيق حصوله على بركات أوفر وحياة الميعاد . ونلاحظ أن اطمئنان القلب من جهة حصوله على التبرير والسلام مع الله ، يساعده على الانتصار في الضيقات ، وإلا فالمؤمن يتعرض للشك في محبة الله ، وفي وجوده في دائرة النعمة ، إذ يصور له العدو أن كل شيء ضده . ولكن المؤمن الواثق من تبريره وخلاصه يستطيع أن يفتخر في الضيقات لأنه يثق أن فيها فوائد روحية .

« عالمين أن الضيق ينشئ صبراً » . وهذه هي أول فوائد الضيق . والرسول يوحنا يقرن ثلاثة أشياء معاً : الضيق ، والمللكوت ، والصبر « شريككم في الضيقة وفي ملكوت يسوع المسيح وصبره » ، ( رؤ ١ : ٩ ) والمسيح له المجد له « صبر » ، إذ مكتوب عنه أنه « احتمل الصليب مستهيناً بالخزي » ، وأنه « احتمل من الخطاة مقاومة لنفسه مثل هذه » ، ( عب ١٢ : ٣ و ٣ ) ولذلك يطلب الرسول للمؤمنين قائلاً « الرب يهدي قلوبكم إلى محبة الله وإلى صبر المسيح » ، ( ٢ تس ٣ : ٥ ) .

والصبر يتطلب كسر الإرادة الذاتية . قد أنتظر الحصول على شيء ولا أحصل عليه . قد أتضرع إلى الرب ثلاث مرات كبولس ولا يستجيب طلبتي . وقد أصرخ إليه صائماً ونائحاً ولكنه يجعلني أنتظر ثلاثة أسابيع كدانيال - كل ذلك لكي يعلمني الصبر ، ولكي يعرفني تعجلي وتسرع قلبي

الذى يريد أن يحصل على كل شيء في الحال . إذا كانت الإرادة الذاتية عاملة يتعجل الإنسان ويفعل كما فعل موسى إذ قتل المصري ، ولكن الله يريد أن يعلمنا أن ننتظر إلى الوقت المعين منه . وما أثنى الصبر ، يقول عنه يعقوب ، عالمين أن امتحان إيمانكم ينشأ صبراً . وأما الصبر فليكن له عمل تام لكي تكونوا تامين وكاملين غير ناقصين في شيء ، ( يع ١ : ٣ و ٤ ) وأيضاً ، هـ نحن نطوب الصابرين . قد سمعتم بصبر أيوب ورأيتم عاقبة الرب لأن الرب كثير الرحمة ورؤوف ، ( يع ٥ : ١١ ) . فلما أحوجنا إلى الصبر ، لأنكم تحتاجون إلى الصبر حتى إذا صنعتم مشيئة الله تنالون الموعد ، ( عب ١٠ : ٣٦ ) .

والصبر تزكية والتزكية رجاء والرجاء لا يخزي ولاه محبة الله قد

انكبت في قلوبنا بالروح القدس المعطى لنا ( ع ٤ و ٥ )

هذا هو سبيل المؤمنين المنير وهم هنا في البرية لأن المسيح هو الغرض الموضوع أمام قلوبهم ، وإلا فإن الأمر يكون بالعكس فالضيق ينشأ تدمراً وقلقاً نابعين من الطبيعة الفاسدة .

والصبر تزكية ، أى إظهاراً للنجاح والثبات بعد الامتحان . ونستطيع أن نستخلص هذا المعنى من بعض فصول أخرى ترد فيها كلمة « تزكية » : « لأنى لهذا كتبت لكي أعرف تزكيتكم هل أنتم طائعون في كل شيء ، ( ٢ كو ٩ : ٢ ) . لكي تكون تزكية إيمانكم وهى أثنى من الذهب القاني مع أنه يمتحن بالنار توجد للبدح والكرامة والمجد عند استعلان يسوع المسيح ، ( ١ بط ١ : ٧ ) . لأن من خدم المسيح في هذه فهو مرضى عند الله ومزكى عند الناس ، ( رو ١٤ : ١٨ ) . لأنه لا بد أن يكون بينكم بدع أيضاً ليكون المزكون ظاهرين بينكم ، ( ١ كو ١١ : ١٩ ) . طوبى للرجل الذى يحتمل التجربة لأنه إذا تزكى ينال إكليل الحياة ، ( يع ١ : ١٢ ) . فبقدر ما تكون لنا بنعمة الله القدرة على الصبر واحتمال ضغط التجربة بقدر ما يظهر

أن عمل الله فينا حقيقي ، ويتزكى إيماننا . فالتزكية ليست بالعلم والمعرفة أو بالنظريات بل بالاختبار .

« والتزكية رجاء ، وهكذا يتعلم المؤمن أن يتعدى يصيرته الروحية دائرة الأمور الحاضرة إلى المجد المستقبل فيتمسك بالرجاء الموضوع أمامه وهكذا يؤول الضيق إلى تقوية الرجاء في المؤمن إذ يزول كل ما يعيق لمعان الرجاء فيه .  
« والرجاء لا يخزي ، إنه رجاء يقيني . وما أجمل أن يرى الناس حولنا برهان الرجاء الذي فينا مستعدين دائماً لمجاوبة كل من يسألكم عن سبب الرجاء الذي فيكم بوداعة وخوف ، ( ١ بط ٣ : ١٥ ) . إن كل رجاء يتطلع إليه الناس في الأرض يخزي ويقود إلى اليأس . أما المؤمن فليس له نصيب في هذا العالم . وقد يبدو للعيان أحياناً أن نصيبه أقل في أمور الحياة ، وضيقته أكثر من غيره ، ولكنه يثق أن نصيبه الحقيقي هو فيما لا يُرى ، ويتمسك به ولا يخزي . لأن في المؤمن شيئاً لا يعرفه العالم ، وهو « محبة الله » التي انسكبت في قلبه بالروح القدس المعطى له .

إن محبة الله التي انسكبت في قلبي تعطيني المفتاح لكل الضيقات التي أجتاز فيها وتجعلني أستطيع أن أفخر فيها ، إذ أثق أن مصدرها هو محبة الله ، فأضع كل ثقتي فيه . وكيف أستطيع أن أفعل ذلك ؟ بالروح القدس المعطى لي والذي يسكن فيّ والذي به انسكبت محبة الله في قلبي — ليس محبتى أنا بل محبة الله . فالله الذي هو محبة هو فيّ » .

يشار إلى الروح القدس في الأصحاح الرابع كالحتم لبر الإيمان ، لكنها إشارة ضمنية ولكن هنا في الأصحاح الخامس يذكر صراحة أن الروح القدس أعطى للمؤمنين وهذا على أساس عمل الفداء الذي أكمله المسيح على الصليب . وبالروح القدس انسكبت محبة الله في قلوبنا . فإلهنا المبارك لا يكفيه أن نعرف بره ، ونعمته ، وقوته ، ولكنه يريدنا أن نعرف التبعية الأعلى في قلبه لكل هذه البركات ، وهذا لا يتم إلا بالروح القدس الذي يسكب محبة الله



في قلوبنا ، لأنه من ذا الذي يستطيع أن يسكب محبة الله في قلوب المؤمنين إلا أقنوم إلهي — روح الله ؟ وهل يوجد أعظم من هذا : أن يُعرف الله في قلب الإنسان بمحبته الكاملة ؟

في الأصحاحات السابقة تكلم الرسول عن بر الله المقدم للمؤمن من نعمة الله على أساس عمل كامل أجراه الله لأجلنا في المسيح خارجاً عنا وبعيداً عن أى تداخل من جانبنا . ولكن هنا في الوقت المناسب يتكلم الرسول عن بركات صارت فينا — الروح القدس المعطى لنا ، ومحبة الله المنسكبة في قلوبنا . وما أجمل الترتيب الإلهي : ما أجراه الله خارجاً عنا أولاً ، ثم ما أجراه فينا ثانياً . ولو كان الأمر بالعكس لانشغل الإنسان بما هو في داخله عوضاً عن أن يتمتع بالسلام الكامل على أساس عمل المسيح لأجله .

رؤيه المسيح إذ كنا بعد ضعفاء مات في الوقت المعين لأجل الفجار (ع ٦)

المؤمن يتمتع بمحبة الله في قلبه — في داخله ، ولكن الله جعل برهان هذه المحبة خارجاً عنه . البرهان هو أن المسيح مات لأجلي وأنا ضعيف وفاجر وعاجز كل العجز عن أن أفعل شيئاً . يا للعجب ! لقد أعطى الله أثمن ما في السماء لأردأ من في الأرض . والروح القدس في هذا العدد يوجهنا إلى موت المسيح كأعظم شاهد على محبة الله . في الأصحاح الثالث رأينا كيف تمجد الله من جهة الخطية بموت المسيح كفارة لأجلنا . وفي الأصحاح الرابع رأينا موت المسيح كمن أسلم من أجل خطايانا وحمل آثامنا . ولكن في هذا العدد والأعداد التالية نرى موت المسيح كبرهان على محبة الله لنا إذ ونحن عاجزون وفجار تحركت محبة الله نحونا بطريقة عجيبة فبذل ابنه الوحيد موضوع مسرة قلبه من الأزل ، ليموت لأجلنا . ود الوقت المعين ، يرينا أن محبة الله انتظرت إلى أن ثبت تماماً أننا ضعفاء وعاجزون ولا فائدة في أى مجهود ذاتي يمكن أن نعمله — حيثئذ مات المسيح لأجل الفجار .



فانه بالجهد يموت أحد لأجل بار . ربما لأجل الصالح يحسر أحد أيضا أنه يموت . ولكن الله بين محبته لنا وأنه ونحن بعد خطاة مات المسيح لأجلنا (ع ٧ و ٨)

إن محبة الله فريدة في نوعها ، ومتميزة تماماً عن محبة الإنسان . فالإنسان لا بد أن تتركز محبته على شيء يجذب قلبه للمحبة . ولكن محبة الله بالعكس . لأنها تتبع من ذاته لأن الله محبة . وليس فقط أن الله لم يجد فينا ما يستدعي محبته بل أكثر من ذلك كان فينا كل ما يجعلنا نستحق البغضة ، إذ كنا « ضعفاء وفجار » ع ٦ وخطاة ، ع ٨ « وأعداء » ع ١٠ . ولكن يا للعجب ! ونحن في هذه الحالة « بين الله محبته لنا ، بأجل بيان إذ مات المسيح لأجلنا » ويعقد الرسول مقارنة بين محبة الله السامية العجيبة ومحبة الناس قائلا : إنه لا يوجد ما يدعو أن يموت أحد لأجل إنسان بار ، لأن البار هو الرجل الذي لا يظلم أحداً بل هو يتبع العدل والحق في معاملاته مع الآخرين . ولكن يقول الرسول إنه « ربما لأجل الصالح يحسر أحد أيضاً أن يموت ، لأن الصالح رجل محسن يعمل الخير مع الناس بدون مقابل . ومع هذا فإن موت أحد لأجله أمر بعيد الاحتمال قد لا يحسر عليه أحد . ليتنا نقف لنأمل طويلاً في محبة الله العجيبة الفريدة في نوعها ، لنا نحن البشر الخطاة فنسجد متعبدين مأسورين بمحبة الله .

فبالأولى كثيراً ونحن متبررون الآن برمه نخلص به من الغضب (ع ٩)

تذكر عبارة « فبالأولى كثيراً » مرتين في هذا العدد والعدد التالي ثم تذكر مرتين أيضاً في الجزء الأخير من هذا الأصحاح . وهي عبارة تعمل على زيادة الإقناع . وكأن الرسول يتصور أمامه شخصاً معترضاً ، أو شخصاً خائفاً

يمحشى بعد أن نال التبرير أن لا يصل إلى الخلاص النهائي ، أو أن يسقط فيه كما يظن البعض ، فيأتي بهذه العبارة لتدعيم حجته بأن المؤمن الذي تبرر بدم المسيح مضمون خلاصه من الغضب الآتي ، وأيضاً خلاصه كل الطريق بحياة المسيح لأجله كالشفيع عن يمين الله . وهكذا نجد في هذا العدد والعدد التالي وجهين للخلاص .

سبق أن أشار الرسول إلى الخلاص في مقدمة الرسالة ( ص ١ : ١٦ ) .  
 « لأنى لست أستحي يا أنجيل المسيح لأنه قوة الله للخلاص لكل من يؤمن ، .  
 ولكن هنا ترد كلمة « الخلاص » لأول مرة في تعليم الرسالة حيث يتكلم الرسول عن الخلاص من الغضب ، ثم الخلاص بحياة المسيح ، وهذا سنأمل فيه في العدد التالي . يوجد غضب آتٍ ، سبق أن أشار إليه الرسول في الإصحاح الثانى قائلاً : لكنك من أجل قساوتك وقلبك غير التائب تذخر لنفسك غضباً في يوم الغضب واستعلان دينونة الله العادلة ، ( ص ٢ : ٥ )  
 ولكن المؤمنين سيخلصون بالمسيح من الغضب إذ ينتظرونه من السماء لينقذهم من « الغضب الآتى » ، ( ١ تس ١ : ١٠ ) . إن كان قد بررهم بدمه فبالأولى كثيراً ينقذهم من الغضب . ونجد في سفر الرؤيا أنه قبل أن يفتح أى ختم أو يضرب بأى بوق أو يصب أى جام يكون المؤمنون جميعهم في السماء معجدين جالسين على عروشهم .

رأينا في الأعداد السابقة أنه لا ضعف للإنسان ولا خطيته ولا عداوته ولا حتى فجوره وقت عائقاً أمام محبة الله بل بالعكس هيأت الفرصة لإظهار هذه المحبة . فبكل يقين لا يوجد شيء يستطيع أن يضيع نتائج هذه المحبة من الذين تمتعوا بها ، لأنه إذا كان الله بين محبته لنا ونحن بعد خطاة فبالأولى كثيراً بعد أن تبررنا بدم المسيح لا يمكن أن محبته تفرط فينا .

لأنكم إله كنا ونحن أعداء قد صولحنا مع الله بموت ابنه فبالأولى كثيراً  
ونحن مصالحون نخلص بحياته ( ع ١٠ )

لم نكن خطاة فقط بر كنا أيضاً أعداء ، قد ناصبنا الله العدا ، ولكنه  
قد صالحننا لنفسه بموت ابنه الحبيب ، ذلك الموت الثمين في عيني الله ، والعظيم  
في فعالتيه ، فمن المستحيل أن محبة كهذه تترك من قد رفعتهم إلى مكان القرب  
من الله والعلاقة الوثيقة معه . إذا أمكن أن يهلك المؤمن فكأن دم المسيح  
وموته من أجله ، وقيامته المسيح لأجل تبريره — كأن كل هذه قد ضاعت  
سدى وأصبحت عقيمة وبلا ثمر ، وحاشا أن يكون هذا . إن غضب الله  
ينتظر غير المؤمنين ، بل يمكث عليهم إلى الأبد . أما الذين قد تبرروا بدم  
المسيح وصولحوا مع الله بواسطته فلا بد أن يخلصوا إلى التمام . ولا يمكن  
أن يكون غير ذلك لأنهم صاروا في مركز المصالحة والقرب العجيب الذي  
وضعتهم فيه نعمة الله بحسب مقاصد محبته .

يرجد فرق بين التبرير والمصالحة . فالتبرير هو بالنسبة لحالة المذنوبية  
التي كنا عليها ، أما المصالحة فهي بالنسبة لحالة العداوة التي نتصف بها جميعاً  
بحسب الطبيعة . وكما أعد الله علاجاً لأمر خطايانا وذنوبنا هكذا تعهد  
بمصالحتنا معه . نعم لقد عرف مشكلتنا تماماً وعالجها من جميع وجوها .  
على أن العلاج واحد ، وهو موت المسيح وسفك دمه . هذا هو أساس  
تبريرنا وأساس مصالحتنا أيضاً كما يقول الرسول في كو ١ : ٢١ : وأنتم  
الذين كنتم قبلاً أجنبيين وأعداء في الفكر في الأعمال الشريرة قد صالحكم  
الآن في جسم بشريته بالموت ، أو كما يقول في العدد السابق لهذا ، عاملاً  
الصلح بدم صليبه .

، فبالأولى كثيراً ونحن مصالحون نخلص بحياته ، إذا كان المسيح بموته  
على الصليب صار لنا مخلصاً . فالمسيح الحي عن يمين الله صار لنا صديقاً

ومعينا . إن كان قد رضى أن يضع نفسه للوت لأجلنا ألا يهبنا الآن كل ما نحتاج إليه وهو حي في السماء لأجلنا ؟ إن كان قد مات لأجلنا وخطايانا كانت باقية علينا كيف لا يعتنى بنا الآن بعد أن أبعد عنا خطايانا إلى الأبد ؟ إن كان المسيح بموته لأجلنا قد خلصنا هل يمكن أن المسيح الحي لأجلنا يهلكنا ؟ ألا يكفي هذا لينزع كل خوف من قلوبنا لأن ، الخوف له عذاب ، ؟

وعبارة " نخلص بحياته " ، تتضمن كل ثمار خدمته الكهنوتية كما يقول الرسول " وأما هذا فن أجل أنه يبقى إلى الأبد له كهنوت لا يزول فمن ثم يقدر أن يخلص أيضاً إلى التمام الذين يتقدمون به إلى الله إذ هو حي في كل حين ليشفع فيهم ، ( عب ٧ : ٢٤ ، ٢٥ ) فهو يرثي لضعفاتنا . ويعيننا في تجاربنا ، ويرفعنا فوق جميع صعوبات الطريق ، كما أنه يحررنا من كل العوامل والتأثيرات الجسدية لنكون بحملتنا لمسرة قلبه . وهناك ناحية أخرى لخلاصنا بحياته وهي الخلاص من كل قوة العدو ومن كل سهامه الشريرة الملتبسة . إنه خلاص كامل ، خلاص ظافر ، خلاص في كل الطريق وعلى طول الخط . ما أعجب هذا ! لقد صاخننا بموته ، وبخلصنا بحياته . لقد مات لأجلنا ولم يقف الأمر عند هذا الحد ، ولكنه يحيا في السماء لأجلنا . حقاً أنه قدس ذاته لأجلنا ( يو ١٧ : ١٩ ) .

وليس ذلك فقط بل نفخر أيضاً بالله ربنا يسوع المسيح الذي ندنا به الله المصالح ( ع ١١ )

هذه هي القصة ، فلا نفتخر ونفرح فقط بكل ما حصلنا عليه من النعم والبركات وكل ما أعطانا من ضمانات . لا نفتخر فقط على رجاء مجد الله ، وحتى في الضيق لما فيها من ثمرات وبركات ، بل ، نفتخر بالله نفسه . صحيح أننا في بادئ الأمر نفرح بعطايا الله ولكننا لا نقف عند هذا الحد



بل نفرح بالمعطى نفسه — بكل ما هو عليه فى ذاته — بقداسته ومحبته ،  
وأمانته الكثيرة . نعم نستطيع أن نفتخر بمن أحبنا ، ونرفع الرأس عالياً  
قائلين : يا له من إله إلهنا ! نستطيع أن نشبع بمحضره ذاك الذى هو نبع كل  
هناء وامتلاء . ولكننا نفتخر بالله « ربنا يسوع المسيح الذى نلنا به الآن  
المصالحة » ، الذى لولاه لما أمكن لنا أن نأتى إلى الله ولا أن نتمتع به . هل  
يمكن أن يقول الرسول بعد ذلك « وليس ذلك فقط » ؟ حاشا وكلا . لأنه  
لا يوجد قمة أعلى من هذه يمكن أن نصل إليها . فى الأصحاح الثامن يوضح  
الرسول عدة امتيازات وبركات ثمينة جداً ولكن لا يمكن أن يوجد أى فرح  
مهما سما يرتفع إلى امتياز « الافتخار بالله » ، فى هذا أثمن فرح وأحلى راحة ،  
وذروة النشاط الروحى الذى يظهر فى سكب القلب بالسجود والتعبد لله .  
فكأننا نبدأ من الآن الترنيمة الجديدة التى لن تنتهى إلى الأبد . وافتخارنا  
بالله هنا هو « ربنا يسوع المسيح » ، كما أن ترنيمتنا هناك محورها « ربنا يسوع  
المسيح » ، وهذا ما يجعلها حلوة وملذة لقلب الله .

\* \* \*

من أجل ذلك كأنما بأنسابه واحد دخلت الخطية إلى العالم وبالخطية الموت .

وهكذا اجتاز الموت إلى جميع الناس إذ أخطأ الجميع ( ع ١٢ )

ابتداء من هذا العدد إلى نهاية الأصحاح الثامن لا نجد قسماً مستقلاً من  
الرسالة بل بالحرى ملحقاً للقسم السابق . فإلى الآن كان الحق الرئيسى العظيم  
الذى أماننا هو غفران خطايا المؤمنين ، ثم الامتيازات المباركة التى لمن قد  
تبرروا بالإيمان . ومع أن كل هذا ثمين للغاية إلا أنه ليس الكل . فالمؤمن  
الذى تبرر بالإيمان يشعر بالتعاسة إذا نظر إلى داخله إذ يكشف أن هناك  
طبيعة فاسدة ساقطة . وإذا لم يدرك الحق الذى يحرره من هذه الصعوبة يكون  
عرضة للانحناء تحت روح العبودية . فكم من مؤمنين ، ويا للأسف ، لم يتعلموا  
بعد مدى العتق والتحرر الذى من حقهم فى المسيح ، ولذلك يذهبون ناثقين

من يوم إلى يوم ومنحنين تحت ثقل مجهودات فاشلة لا طائل تحتها ، إذ يجاهدون لتحسين أنفسهم ومقاومة الفساد الذي في داخلهم ، ولكن محاولاتهم تذهب أدراج الرياح إذ يفوتهم هذا الحق الثمين : أن إنا العتيق قد دين وقضى عليه في الصليب ، وأن مقامنا الجديد أمام الله هو في المسيح المقام من الأموات . هذا هو ما يوضحه الروح القدس في هذا القسم من الرسالة . وبدأ بأن يضع أمامنا المسيح الذي ارتبطنا به كرأس الخليقة الجديدة ، ونحن في كمال القبول أمام الله في شخصه قبولاً ثابتاً لا يتغير . وكما سقطت الخليقة القديمة بسقوط آدم رأسها ، هكذا ثبتت الخليقة الجديدة في المسيح رأسها . وعبارة « في المسيح » تفيد ارتباطنا به كممثلنا في المجد كما كان ممثلنا في موته على الصليب . وهكذا نرى أنه بموته متنا شرعاً عن كل ما كنا عليه في ارتباطنا بالجنس الساقط — متنا للخطية وصرنا أحياء لله في المسيح ، وإنساننا العتيق صلب معه ، وهذا ما نراه في الأصحاح السادس . غير أنه للحصول على التحرير العملي نحتاج إلى حل لمشكلة أخرى وهي مشكلة الناموس . والحل هو في موت المسيح أيضاً لأننا متنا معه للناموس لكي نرتبط بزواج آخر حتى يمكن أن نثمر لله ، وهذا ما نراه في الأصحاح السابع .

ولكننا نحتاج إلى شيء آخر فضلاً عن الحياة في المسيح ، نحتاج إلى قوة جديدة تعمل فينا وهي قوة الروح القدس . فنحن لسنا في الجسد بل في الروح إذ سكن فينا روح الله . وناموس روح الحياة في المسيح يسوع يعتقنا من ناموس الخطية والموت ، وحيث نذيق فينا حكم الناموس ، بينما الإنسان الذي لم ينل العتق والتحرير يحاول بنفسه ويجاهد لتتبع الناموس فتكون النتيجة اليأس والفشل ، لأنه يجب أن ينتهي المؤمن من المشغولية بذاته ويتحول إلى المشغولية بالمسيح الذي يعطيه القوة والإمكانية لأن يثمر لله ، وهذا ما نراه في الأصحاح الثامن .

ونبدأ الآن بالكلام عن المسيح كرأس خليقة جديدة بالمقابلة مع آدم

وميراثنا منه بسقوطه . ففي هذا الفصل نرى كم هي كثيرة وشاملة النتائج التي أتت بواسطة الإنسان الأول ، وكذلك النتائج التي تأتي بواسطة الإنسان الثاني . بالإنسان الأول دخل إلى العالم مبدأ العصيان وفعل الإرادة الذاتية . ربما يبدو أمام ذهن البشرى السقيم أنه أمر قليل الأهمية أن الإنسان يعصى الله في أمر واحد صغير ، ولكن المهم هو أن هذا الفعل الواحد أدخل مبدأ مدمراً لكل العلاقات التي بين المخلوق والخالق . وقد تأثرت كل الخليقة بهذا المبدأ إذ انتقل مبدأ العصيان بالوراثة إلى كل المتسلسلين من آدم . وهذا المبدأ كما أنه عصيان ضد الله هكذا هو ممتد للإنسان لأنه « بالخطية الموت » .

ولكن الرسول يحرص على أن يضيف على خطية الإنسان الواحد الذي هو نائبا ومثلنا ، خطايا الجميع أيضاً . وهذا يستفاد من القول « إذ أخطأ الجميع ، أى أن هناك ارتباطاً بين الموت وبين خطايا الجميع الفعلية التي هي ثمار الخطية الموروثة . صحيح أن الأطفال والمعتوهين يموتون وهم لم يصلوا إلى مستوى المسئولية وذلك بسبب خطية آدم التي ورثوها ، ولكن الروح القدس لا يترك عواقب الخطايا الفعلية أيضاً حيث أن مركز الخراب والفساد الذي انحدر إليه الجنس البشرى بالسقوط لا يمكن فصله عن الخطايا الفعلية التي تنتج عن الطبيعة الساقطة التي في جميع الناس . نخطية آدم هي السبب ولكنها ليست السبب الوحيد بل يضاف إليها الثمار المرة الناتجة من طبيعة السقوط .

وإذا كان إنسان واحد بحسب تقدير كلمة الله أمكن له أن يجر العالم إلى الموت بسبب الخطية ، ألا يليق بالله ويتفق مع صفاته أن يأتي بواسطة إنسان واحد آخر بتبرير الحياة ، ويقدمه إلى جميع الناس ؟ . فالله قد نظر إلى دخول الخطية بواسطة الإنسان الأول وإلى كل عواقبها الرديئة ، وتحرك بالنعمة في نفس المشاهد الذي دخلت فيه الخطية فأدخل إنساناً واحداً غير الأول . فيه أتت مبادئ الطاعة والبر التي يمكن للرب تبطين به جميعاً أن يحصلوا عليها .



وهكذا انتصر الله على كل الشر الذي أتى بواسطة الإنسان الأول — نعم انتصر بواسطة إنسان واحد — يسوع المسيح الإنسان الثاني . وإذا ما رفع الإنسان عقيرته بالاعتراض على الله بسبب ربطه بآدم السابق كمثله محتجاً بأنه لا ذنب له في ذلك ، نقول له إن الله في سامي حكمته ومعرفته يعلم أن أي إنسان لو وُجد في مكان آدم لسقط مثله ولذلك وضع آدم كمثلاً للجنس البشري ونائب عنه ، واعتبر سقوطه سقوطاً لجنسه كله . ويمكننا أن نستشف هذا المبدأ من كلام الرسول عن لاوى في عب ٧ : ٩ ، ١٠ ، حتى أقول كلمة إن لاوى أيضاً الآخذ الاشارة قد عٌشر بإبراهيم لأنه كان بعد في صلب أبيه حين استقبله ملكي صادق ، . ومع ذلك فالله في محبته الكثيرة ونعمته الغنية قد قدّم للإنسان ممثلاً آخر ، ويستطيع الإنسان بالإيمان به وقبوله نائباً عنه ، لا أن يسترد ما فقده بواسطة ارتباطه بآدم الأول فحسب ، بل أن يحصل على بركات أعظم وأسمى بما لا يقاس .

فإنه متى التأموس كانت الخطية في العالم . على أنه الخطية لا تحسب إنه لم يكن ناموس . لكن قد ملك الموت من آدم إلى موسى وذلك على الذين لم يخطئوا على شبه تعدى آدم الذي هو مثال الآتى (ع ١٣ ، ١٤) في هذين العديدين يوضح الرسول أن وجود الخطية غير متعلق بالناموس لأنه قبل الناموس كانت الخطية موجودة في العالم ، بل إن نفس الغرض من إعطاء الناموس هو إثبات وجود الخطية وحسابها على الإنسان . على أن الناموس لم يقدم علاجاً للخطاة بل كل ما استطاع أن يفعله هو أن يسجل عليهم خطاياهم لا أن يخلصهم منها . والناموس أعطى للخطية صفة الذنب والتعدى ، ولكنه لم يوجد الخطية لأن الخطية كانت موجودة قبله على مدى ٢٥٠٠ سنة من آدم إلى موسى ، ولكن ما أوجده الناموس هو التعدى أي أنه أظهره للعيان .



والخطية ليست هي تعدى الناموس كما يفهم البعض خطأ من ١ يوحنا ٣ : ٤ .  
 شك أن التعدى خطية ، ولكن الخطية ليست هي التعدى بالتحديد بل هي  
 أوسع نطاقاً وأكثر عمقاً . والآية المشار إليها ، الخطية هي التعدى ، ( ١ يوحنا ٣ : ٤ )  
 معناها في الأصل فعل الإرادة الذاتية . فقبل الناموس لم يكن هناك تعدى  
 ولكن كانت هناك خطية . والدليل على وجودها هو أنه كان هناك الموت  
 الذى هو أجرة الخطية ، قد ملك الموت من آدم إلى موسى وذلك على الذين لم  
 يخطئوا على شبه تعدى آدم ، أى على الذين أخطأوا ولكن ليس من نوع  
 خطية آدم التى هي تعدى<sup>(١)</sup> لأن آدم كانت لديه وصية ( أى ناموس ) ، وموسى  
 جاء بالناموس ( يوحنا ١ : ١٧ ) . وبين آدم وموسى لم تكن هناك وصية  
 أو ناموس ومع ذلك أخطأ الناس ومثلاً شرهم الأرض ولذلك ملك عليهم  
 الموت ( باستثناء واحد بالنعمة وهو أخنوخ ) مع أن خطاياهم لم تكن على  
 شبه تعدى آدم بل كانت فساداً وظلماً وفعل إرادتهم الذاتية . وقد أضافوا  
 إلى ذلك عبادة الأوثان بعد الطوفان . وعبارة « على شبه تعدى آدم » مأخوذة  
 من سفر هوشع « ولكنهم كآدم تعدوا العهد » ( هوشع ٦ : ٧ ) . فالخطية كانت  
 هناك دائماً وكان هناك الموت كبرهان على وجودها ، ولكن الناموس لم يكن  
 هناك دائماً ولذلك لم يكن هناك تعدى . ولكن إذا كانت الخطية قد وجدت  
 هناك قبل الناموس فإن تداخل الله بالنعمة لم يكن للذين تحت الناموس فقط  
 بل لجميع الناس . ولذلك يجب أن نرجع إلى الراسين : آدم والمسيح ، إذ  
 كان آدم مثلاً للآتى — المسيح الذى صار رأساً لجنس جديد<sup>(٢)</sup> كما سنرى .

(١) سبق أن أشار الرسول إلى هذا الموضوع في الأصحاح الثانى في معرض إثبات  
 الخطأ على جميع الناس بغير استثناء ، إذ يقول « لأن كل من أخطأ بدون الناموس  
 فبدون الناموس يهلك . وكل من أخطأ في الناموس فبالناموس يدان » ( روم ٢ : ١٢ ) .

(٢) يشير الرسول إلى موضوع الراسين أيضاً في معرض الكلام عن قيامة الأموات  
 في ١ كور ١٥ إذ يقول « فإنه إذ للموت بإنسان ، بإنسان أيضاً قيامة الأموات لأنه كما =

فنحن هنا لسنا أمام الناموس وأغراضه ودائرته بل أمام نبع الخطية الأول ، آدم ، ومجاري الخطية في المتسلسلين منه . فحيث لم يكن ناموس لتحسب الخطية على أساسه ، كان هناك الموت شاهداً على أن الجميع خطاة .

ولكن ليس فقط هكذا أيضاً الرهبة . لأننا نحن طاعة بخطية واحد مات الكثيرون فباركوا كثيراً نعمته الله والعطية بالنعمة التي باركنا بها الواهر يسوع المسيح قدم ازادات للكثيرين ( ع ١٥ )

إذ تكلم الرسول عن آدم كنثال للمسيح يتقدم في الحال ليوضح الحقيقة ويحرص على بيان الفرق الهائل بين آدم المخلوق الساقط والمسيح الخالق العظيم الذي جاء في الجسد ، وبين نتائج عمل آدم ودرجة شمولها ، ونتائج الهبة والنعمة التي بالمسيح واتساع مداها . فخطية آدم أتت بحكم الموت على كل نسله وهكذا ساد عليهم الخراب والدمار بسبب سقوطه ، إذ صار رأساً لنسله بعد أن أخطأ ، أما قبل السقوط وهو في حالة البراءة فلم ينجب نسلًا .

ولكن كما شملت عواقب سقوط آدم كل نسله هكذا نعمة الله العجيبة في المسيح الرأس الجديد تشمل جميع الذين هم له بالإيمان . والفرق بين الحالتين هو ازدياد البركة والخير بالإنسان الثاني . وهل كان يمكن أن يكون غير ذلك والله هو مصدر الهبة والعطية والنعمة ، والمسيح هو الأساس والمجرب الذي وصلت به إلينا ؟ إن سرور الله ولذته هما في أن يبارك ، وقد وجد في المسيح وطاعته الكاملة المجال الفسيح ليفيض قلبه بالبركة والنعمة للإنسان وما على الإنسان . إلا أن يتناول بالإيمان هذه النعمة والهبة المجانية . وكلمة الكثيرين ، الأخيرة تعني المؤمنين بالمسيح .

في آدم يموت الجميع هكذا في المسيح سيعيا الجميع ( ع ٢١ و ٢٢ ) . وهكذا مكتوب أيضاً صار آدم الإنسان الأول نفساً حية وآدم الأخير روحاً حياً ... الإنسان الأول من الأرض ترابي . الإنسان الثاني الرب من السماء . كما هو الترابي هكذا السماويون أيضاً وكما هو السماوي هكذا السماويون أيضاً ( ع ٤٥ و ٤٧ و ٤٨ ) .

وليس كما بواحد قد أخطأ هكذا العطيّة يؤدّ الحكم من واحد للدينونة  
وأما الهبة فمن جبري خطايا كثيرة للتبرير (ع ١٦)

في هذه المقارنة الثانية ليس الفرق في درجة الاتساع فقط كما في المقارنة الأولى بل في النوع أيضاً . ففي المقارنة الأولى كان «الكثيرون» ، يحصلون نتائج عمل «الواحد» ، ولكن بفيض وازدياد «بالأولى كثيراً» ، ولكن في المقارنة الثانية نجد عملاً واحداً من جانب الرأس الذي أخطأ جاء بالحكم والدينونة ، بينما الهبة وعطيّة النعمة جاءت بالرأس الثاني للتبرير بالرغم من الخطايا الكثيرة لأن تلك الخطايا الكثيرة قد حمل النائب دينونتها على الصليب .

فأما الآن آدامان ، متشابهان من حيث كونهما رأسين لجنسين ، ولكن ما أكبر الفرق بينهما ! فآدم رأس الخليقة القديمة قد سقط ، ونقل إلى نسله النتائج المميتة لسقوطه . أما آدم الأخير رأس الخليقة الجديدة فيه تأتي الهبة . من جهة الدينونة فانه يجريها بمقتضى مطالب عدله الإلهي ، وليس فيها مجال للازدياد . وأما العطيّة فمن ذا يستطيع أن يضع حدوداً لله فيها ؟ إذا قصد الله أن يعطي شيئاً للخلائق الساقطة فلا يمكن أن يكون ذلك إلا من نعمته . ولكن إذا سر الله أن يعطي نعمة وفوق نعمة فمن يستطيع أن يمنعه ؟ إنه لم يقدم لنا المسيح لكي يمحوا آثار السقوط ويُرْجِع الإنسان إلى الحالة التي كان عليها قبلاً . كلا . إذا كانت الخطيئة قد جاءت بنتائج وبيّلة وبها مات الكثيرون ، فإن نعمة الله والعطيّة بالنعمة بالواحد يسوع المسيح قد ازدادت للكثيرين . فإن كان بخطيئة الواحد قد فقد الإنسان حالة البراءة ، وفقد الفردوس الأرضي فإن الله جاء لنا في المسيح — لا بالبراءة بل بالبر والقداسة ، ولا بالحياة الأرضية بل بالحياة الأبدية ، ولا بمحنة عدن بل بفردوس الله . هذا هو كشف الحساب الإلهي ومعرض هباته . وهل كان يليق بالله أقل من ذلك ؟ إنه لا يكفي أن يسوى الحساب بدون ربح جزيل



لحساب مجده ، وكل هذا بواسطة الإنسان الثاني وبواسطة تعبهِ وعمله الكامل على الصليب .

وَأَمَّا إِنْ كَانَ بِخَطِيئَةِ الْوَامِرِ قَدْ مَلَكَ الْمَوْتُ بِالْوَامِرِ فَبِالْأُولَى كَثِيرًا  
الَّذِينَ يَنْالُونَ فَيْضَ النِّعْمَةِ وَعَطِيَّةَ الْبِرِّ سَيَمْلِكُونَ فِي الْحَيَاةِ بِالْوَامِرِ يَسُوعُ  
الْمَسِيحِ ( ع ١٧ )

إذا كانت عظمة هكذا نتائج عمل المسيح الحاضرة للمؤمنين فكم تكون النتائج المستقبلية في كمالها ! إذا كانت خطية الإنسان الأول قد جعلت الموت يملك في الوقت الحاضر فبالأولى كثيراً الذين ينالون فيض النعمة وعطية البر سيملكون في الحياة بالإنسان الثاني يسوع المسيح . ليس فقط أن الحياة تملك بدلا من الموت بل المؤمنون الذين ينالون هذه النعمة هم أنفسهم سيملكون في حياة أبدية لا نهاية لها .

وهكذا نرى على طول الخط أن المسيح قد جاء لكي يزيل آثار سقوط الإنسان الأول بنعمة سامية — ليس قياسها العدل فقط بل تفيض بركات غامرة تزيد لمجد الله حيث دخلت الخطية وأهانتها ، وترفع المؤمنين إلى مستوى أسمى بما لا يقاس من مستوى الإنسان قبل السقوط . وهكذا سيظهر الله في الدهور الآتية غنى نعمته الفائت باللفظ علينا في المسيح يسوع ،  
( أف ٢ : ٧ ) :

نرى في ذبيحة الإثم تقدير الضرر الذي أحدثته الخطية وتعويضه ، ولكن التعويض بحسب فكر الله لا يكون كاملاً إلا إذا زيد عليه ، خمسته ، وهكذا يكون مقدم الذبيحة قد أعطى أكثر مما هو مطلوب لو لم يرتكب الإثم . ويصبح الشخص الذي لحقه الضرر راجعاً أكثر مما لو لم يحدث الضرر . علماً بأن لذبيحة الإثم وجهين : وجه لناحية الله والآخر لناحية الإنسان . وكلاهما قد وفاهما المسيح بذبيحته . لقد أوقعت الخطية ضرراً



بليغاً بالإنسان كما أنها أهانت الله ، ولكن الله والإنسان قد صاروا كلاهما رابحين بعمل المسيح أكثر كثيراً مما لحق بهما . وهكذا نرى أن عبارة « بالآولى كثيراً » في رسالة رومية توازي « زيادة الخس » في سفر اللاويين .

ولكى نرى هذا الأمر بوضوح يجب أن نتضح أمام أعيننا المقابلة بين الرأسين : آدم والمسيح — ماذا كسب الله ( إن جاز هذا التعبير ) بعمل المسيح ؟ وماذا كان يمكن أن يكسب بآدم الأول لو بقي بدون سقوطه ؟

هل كان آدم الإنسان الأول معداً للسماء ؟ كلا بل هو « من الأرض ترابي » وعندما نقرأ سفر التكوين لا نجد شيئاً مما منح لآدم يعطيه رجاء للسماء — لا نجد أية فكرة هناك عن ارتفاعه فوق الحالة التي خلق عليها . ولم يعط له الله أعمالاً ليكافأ إذا تمها ، وإنما أعطى له نهياً واحداً بخصوص ما هو ممنوع . فكل مسئولية كانت أن يحتفظ بالحالة التي هو فيها ، حيث خلقه الله حسناً جداً ، لا أن يسعى إلى حالة جديدة أسوأ . فلم يكن مطلوباً منه أن يصنع برّاً بل أن يحتفظ بالتمتع بالخيرات التي أعدها له الله بوفرة وذلك بطاعته لله الذي وضع له اختباراً واحداً بسيطاً لتلك الطاعة . فلو كان آدم قد أطاع كانت سعادته تحمل شهادة لصالح الخالق وحكمته ليس إلا . وتقول مع ألباز « هل ينفع الإنسان الله ؟ . هل من مرة للتقدير إذا تبرت أو من فائدة إذا قومت طرقت ؟ » ( أى ٢٢ : ٢ ، ٣ ) فلو كان آدم قد أطاع هل كان يكافأ بمكان في المجد ؟ وهل كان يحصل على الميراث الذي يستل عليه التلاميذ الآن كورثة مع المسيح ؟ حاشا (١) .

ولكن آدم قد سقط ، وخطيته أفسدت الخليقة القديمة . فلو كان الله قد أوقع عليه الدينونة وعامله بالعدل ما كانت ظهرت محبة الله .

ولو كان قد رحمه من الدينونة ما كانت ظهرت قداسة الله . ولكن المشكلة

---

(١) وهذا يتضح من قول الرنم عن الإنسان كمنخلق « السموات سموات للرب . أما الأرض فأعطاها لبني آدم » ( مز ١١٥ : ١٦ ) .

قد حلها الله في المسيح بصبر وأناة . فهو بهاء مجد الله الذي فيه قد أعلنت  
حكمة الله وقوته — قد تمشى في طريق العدل وأعلن محبة الله ورحمته .  
فجد الله هو في وجه يسوع المسيح . هناك نراه . وفي العليب ثلاث كل  
صفات الله مجتمعة . هل كان آدم يستطيع أن يفعل هذا ؟ لقد انتقلنا في المسيح  
إلى دائرة أخرى مخالفة بالتمام للدائرة الأولى . لم نُردَّ إلى الحالة الأولى قبل  
السقوط بل صرنا خليفة جديدة تابعين لرأس جديد .

ونلاحظ كلمة « سيملكون » ، أى أن هذا هو الهدف المبارك الذي  
ستوصلنا إليه النعمة وهذا بواسطة الإنسان الثاني — الرأس المبارك الذي  
منه يأتي فيض النعمة فيجعل الذين ينالون هذا الفيض يملكون في الحياة .  
ففي العالم العتيد سيملك القديسون مع المسيح ، ولكن الآن يمكنهم أن  
يمارسوا هذه السيادة أدياً بواسطة فلن تسودهم الخطية أو يخضعوا لعوامل  
الشر بل ينتصروا عليها . فنحن سنملك فعلاً في المستقبل ولكن يمكن لنا  
الآن من الوجهة الأدبية أن نملك « في الحياة بالواحد يسوع المسيح » .

فإذا كما بخطية واحدة صار الحكم إلى جميع الناس للدينونة هكذا  
واحد صارت البرية إلى جميع الناس لتبرير الحياة . لأن كما بمصيبة الإنسان  
الواحد جعل الكثيرون خطاة هكذا أيضاً بطاعة الواحد سيجعل الكثيرون  
أبراراً ( ع ١٨ ، ١٩ )

في ع ١٨ نجد التأثير الشامل لجميع الناس من خطية آدم ومن عمل المسيح .  
وفي ع ١٩ نجد النتيجة التي يجنيها المرتبطون بكل من الرأسين .  
« فالكثيرون » ، هم عبارة عن الأشخاص المرتبطين فعلاً بهذين الرأسين بخطية  
آدم ومصيبته لم يقتصر تأثيرها على شخصه بل امتد إلى جميع الناس المرتبطين  
به فجعلهم خطاة . كما أن إطاعة المسيح للوثة جعلت الكثيرين المرتبطين به

أبراراً . الموضوع هنا ليس خاصاً بالمسئولية حيث يعامل كل واحد بحسب أعماله فالدينونة تقع على غير المؤمنين وتنتج الكفارة يتمتع بها المؤمنون ، بل الموضوع هنا هو الحالة التي يصير عليها المرتبطون بكل من الرأسين . فعصية الإنسان الواحد آدم جعلت المرتبطين به خطاة ، وإطاعة الإنسان الواحد المسيح تجعل المرتبطين به أبراراً أمام الله . فالمسألة هنا ليست عمل الأفراد بل حالتهم التي اكتسبوها بعمل نائبهم ومثلهم ورأس جنسهم أمام الله .

ففي ع ١٨ نجد أنه كما بخطية آدم صار جميع الناس مهددين بالدينونة ، هكذا بالبر الذي أكمله المسيح قد انفتح الباب أمام جميع الناس لتبرير الحياة . وفي ع ١٩ نجد النتيجة النهائية التي تلحق بالكثيرين المرتبطين بكل الرأسين . وفي الواقع ، الكثيرون ، المرتبطون بآدم هم الجنس البشري بأكمله أي ، جميع الناس ، المشار إليهم في ع ١٨ ولكن ، الكثيرون ، المرتبطون بالمسيح هم المؤمنون الحقيقيون فقط الذين لهم الحياة الأبدية وقد تبرروا بالإيمان ، ولا يمكن أن يكون هؤلاء هم ، جميع الناس ، كما نتعلم ذلك من مواضع كثيرة في كلمة الله . ففي ع ١٨ ، الهبة ، مقدمة لجميع الناس لينالوا تبرير الحياة ، . ولكن في ع ١٩ نجد النتيجة الفعلية التي يحصل عليها الكثيرون الذين يرتبطون بالمسيح بالإيمان وهي أنهم ، يجعلون أبراراً ، . وعبارة ، إطاعة الواحد ، تأتي بنا إلى ، المحركة ، — ذلك الجانب من ذبيحة المسيح الذي فيه أشبع قلب الله ، قرباناً وذبيحة لله رائحة طيبة ، ( أف ٥ : ٢ ) . وهكذا نجد تقدماً وتدرجاً في العبارات وليس مجرد تكرار لها . ففي ع ١٨ نجد ، ببر واحد ، ولكن في ع ١٩ نجد ، بإطاعة الواحد ، وهذا أسمى .



وأما الناموس فدخل لكي تكثر الخطية ولكن حيث كثرت الخطية  
ازدادت النعمة هدأ . منى كما ملكت الخطية فى الموت هكذا تملك النعمة بالبر  
للحياة الأبدية يسوع المسيح ربنا ( ع ٢٠ ، ٢١ )

لقد دخل الناموس فى الفترة التى بين الرأسين — دخل عرضاً لغرض معين —  
دخل لكي تكثر الخطية . والكلمة الأصلية فى الحقيقة تفيد التعدى لا الخطية  
لأن الله لا يعمل على إكثار الخطية بأى حال من الأحوال . فالخطية  
كانت موجودة من قبل الناموس — من آدم إلى موسى وكانت كثيرة للدرجة  
جعلت الله يأتى بالطوفان ليحو كل كائن على الأرض . ولكن الناموس  
دخل لكي يكثر التعدى أى لكي يظهر شناعة الخطية ورداءتها (وهى موجودة  
من قبله ) يعطاها صفة الإهانة لله والاحتقار لسلطانه . قد يظن واحد أن  
هذا ازدياد للمشكلة وجعل حالة الإنسان أسوأ لأن الناموس لم يظهر شناعة  
الخطية فقط بل أعطاها قوة وقوة الخطية هى الناموس ، ( ١ كو ١٥ : ٥٦ ) .  
ولكن الواقع أن دخول الناموس كان لانقأ بالله كما أنه كان مفيداً للإنسان  
لأنه كان يجب أن يعرف حقيقة ذاته ولكن لا للفشل واليأس بل للإتجاه  
إلى نعمة الله التى أظهرها فى الوقت المناسب لسد حاجة الإنسان المقتنع  
بشقاوته وعدم نفعه ، ولكن حيث كثرت الخطية ازدادت النعمة جداً ، أى  
ظهر لمعانها أكثر وظهرت عظمة قيمتها لا لتغنى خطايا قليلة بل خطايا كثيرة  
جداً وشنيعة جداً . فالنعمة تجاوزت فى اتصاها حدود الناموس الضيق  
وذهبت إلى جميع الناس الخطاة وليس إلى الذين تحت الناموس فقط .

فما أجمل مقاصد الله فى نعمه ! حتى كما ملكت الخطية فى الموت هكذا  
تملك النعمة بالبر للحياة الأبدية يسوع المسيح ربنا . لاق بالرسول أن  
يقول : لست أستحي بإنجيل المسيح ، إن الإنجيل يستحق بالحرى أن نفتخر  
به لأنه يهدف إلى غاية مجيدة — إلى ملك النعمة بالبر للحياة الأبدية . يا للغبطة



والهناء والنور ! هل بالناموس نفخر ؟ إنه يدين ويقتل ويزيد التعديات ولكننا نفتخر بالنعمة . كما أن الله يسر بالنعمة — النعمة التي صارت ربنا يسوع المسيح . كما أننا نفتخر بصفة خاصة لأن النعمة تملك . لو كان الناموس يملك أو لو كان البر ( العدل ) يملك ماذا كانت تكون النتيجة إلا الدينونة المريعة . ولكن النعمة تملك — ليس بدون البر لأن عمل الفساد قد تم ، وعلى أساسه يبرر الله الفاجر ويكون في ذلك باراً . والنتيجة التي بحسب الله هي الحياة الأبدية بالمسيح يسوع ربنا . لقد قام المسيح من الأموات ويعطينا حياة أفضل وكل هذا كامل ومضمون في شخصه ، لأن فيه قد تمجد الله من كل الوجوه وفاضت البركات للمؤمنين كما لم يكن ممكناً أن تفيض بغيره . هذه هي طريق الله ، وهذه هي مقاصده ، وهذه هي نصرته بواسطة النعمة التي برنا يسوع المسيح .

ونلاحظ أن الرسول بولس يتكلم عن الحياة الأبدية من وجهة التمتع الكامل بها في النهاية فيعرضنا أن نمسك بالحياة الأبدية . ويعلمنا أننا سنحصل في النهاية التمتع الكامل بالحياة الأبدية . فهنا لاحظنا أمرين : أن المؤمنين إذ جعلوا أبراراً سيملكون في الحياة . وأن النعمة تملك بالبر للحياة الأبدية . وفي هذا نرى انتصار الله الكامل على كل خراب الإنسان ، فقد عاجل الله مملك الموت بجعل القديسين يملكون في الحياة ، وعالج الحالة التي جعلت الجميع خطاة بجعل الكثيرين أبراراً في المسيح ، وعالج مملك الخطية بقوة الموت بملك النعمة بالبر للحياة الأبدية ، وكل ذلك بواسطة الإنسان الواحد يسوع المسيح ربنا . وهكذا بكلمات قليلة يأتي لنا الوحي بالحق كله ، بكلمات قليلة يوضح لنا نبع خلاصنا ، بطريقته ، وغايته النهائية .

## الأصحاح السادس

فَإِذَا نَقُولُ أَنْبَقَى فِي الْخَطِيئَةِ لَكِي تَكْثُرُ النِّعْمَةُ (ع ١)

نَأْتِي فِي هَذَا الْأَصْحَاحِ إِلَى الْحَيَاةِ الْعَمَلِيَّةِ الْمُقَدَّسَةِ حَيَاةِ الْإِتِّصَافِ عَلَى الْخَطِيئَةِ ، وَالْإِثْمَارِ لِلْبِرِّ . وَمَا كَانَ يُمْكِنُ أَنْ يَأْتِيَ الْكَلَامُ عَنْ هَذَا الْمَوْضُوعِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ أَرَسَى الرَّسُولُ بِالْوَحْيِ قَوَاعِدَ التَّبَرِيرِ وَالسَّلَامِ مَعَ اللَّهِ وَالْإِتِّحَادِ بِالْمَسِيحِ الْمَقَامِ مِنَ الْأَمْوَاتِ رَأْسَ الْجَنْسِ الْجَدِيدِ . وَهَذِهِ الْحَيَاةُ الْمُقَدَّسَةُ لَا يُمْكِنُ إِلَّا أَنْ تَنْتُجَ مِنَ النِّعْمَةِ بِقُوَّةِ الرُّوحِ الْقُدُسِ وَفِي جَوْالْحَرِيَّةِ الَّتِي نَحْنُ مَدْعُوونَ إِلَيْهَا كْمَسِيحِيِّينَ .

مَنْ ثُمَّ يَتَكَلَّمُ الرَّسُولُ فِي هَذَا الْأَصْحَاحِ وَفِي الْأَصْحَاحِ التَّالِيِ عَنْ التَّحَرُّرِ : أَوَّلًا مِنَ الْخَطِيئَةِ ثُمَّ مِنَ النَّامُوسِ . وَكَانَ لَا بُدَّ أَنْ يَأْتِيَ التَّحَرُّرُ مِنَ الْخَطِيئَةِ أَوَّلًا حَتَّى لَا يَكُونَ التَّحَرُّرُ مِنَ النَّامُوسِ مَجَالًا لِلْإِبَاحِيَّةِ بَلْ يَكُونُ بِمَعْنَاهُ الصَّحِيحِ حَرِيَّةً لَخِدْمَةِ اللَّهِ فِي جِدَّةِ الْحَيَاةِ . وَبَعْدَ التَّخَرُّرِ مِنَ الْخَطِيئَةِ لَا بُدَّ أَنْ يَأْتِيَ التَّحَرُّرُ مِنَ النَّامُوسِ حَتَّى تَكُونَ حَيَاةُ الْمُؤْمِنِ فِي الْبِرِّ وَالْقُدَّاسَةِ لَيْسَتْ بِرُوحِ الْعِبَادِيَّةِ بَلْ فِي جَوْالْمُشَبَّعِ بِالنِّعْمَةِ وَالْحَرِيَّةِ ، فَإِنَّ الْخَطِيئَةَ لَنْ تَسُودَكُمْ لِأَنَّكُمْ لَسْتُمْ تَحْتَ النَّامُوسِ بَلْ تَحْتَ النِّعْمَةِ .

يَنْتَهِزُ الذَّهْنُ الْجَسَدِيُّ عِبَارَةً ، حَيْثُ كَثُرَتِ الْخَطِيئَةُ أَزْدَادَتِ النِّعْمَةُ جَدًّا ، الْوَارِدَةُ فِي الْأَصْحَاحِ السَّابِقِ (ع ٢٠) وَيَبْدُوُ اعْتِرَاضُهُ ، أَنْبَقَى فِي الْخَطِيئَةِ لَكِي تَكْثُرَ النِّعْمَةُ ؟ ، نَاسِيًا بَقِيَّةَ الْكَلَامِ ، هَكَذَا ، وَلَكِنْ حَيْثُ كَثُرَتِ الْخَطِيئَةُ أَزْدَادَتِ النِّعْمَةُ جَدًّا . حَتَّى كَمَا مَلَكَتِ الْخَطِيئَةُ فِي الْمَوْتِ هَكَذَا تَمْلِكُ النِّعْمَةُ بِالْبِرِّ لِلْحَيَاةِ الْأَبَدِيَّةِ يَسُوعُ الْمَسِيحِ رَبَّنَا ، (ع ٢١) . وَمَا أَكْثَرَ اعْتِرَاضَاتِ عَدَمِ الْإِيمَانِ ، فَنَرَاهُ يَفْتَرِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ : لِنَفْعَلِ السَّيِّئَاتِ لَكِي تَأْتِيَ الْخَيْرَاتُ ، (ص ٣ : ٨) ، ثُمَّ يَقْدَمُ فِي هَذَا الْأَصْحَاحِ اعْتِرَاضًا ثَانِيًا قَائِلًا

«أنخطيء» لأننا لسنا تحت الناموس بل تحت النعمة، (ع ١٥) والرسول في الرد على الاعتراضين يبين أن المعارض يجهل الحقائق الأولية . ففي (ع ٣) يقول الرسول «أم تجهلون ؟» وفي ع ١٦ يقول «أستم تعلمون ؟» .

واعتراضات الإنسان تتبع من أفكاره الخاصة وتنتهي دائماً بذاته . أما الحقائق الإلهية فإنها تأتي من الله ولا بد أن تعود لسرور قلبه . هكذا نرى في مقدمة الدقيق ، فكل اللبان الذي كان يوضع عليها كان يحرق وكان يصعد رائحة سرور لله . وهكذا كان المسيح نفسه في كل حياته على الأرض رائحة سرور مستمرة صاعدة لله . وفي النهاية قدم نفسه محرقة فيها كل الشعب لقلبه . وهكذا يقول الرسول في أف ٥ : ١ «فكونوا متمثلين بالله كأولاد أحياء» ، فالحياة المسيحية هي طبيعة الله في المؤمن التي تأتي من عند الله ثم تعود إليه «رائحة طيبة» . إن لم يكن هذا هو المصدر وهذا هو الهدف فليس للحياة العملية أية قيمة . فإذا ما تداخلت الذات تكون كالذباب الميت الذي «يخمر وينتن طيب العطار» .

هائلاً . نحن الذين متنا عن الخطية كيف نعبره بعد فيها (ع ٢)

هذا هو الأساس الذي تبنى عليه الحياة المسيحية، أننا متنا مع المسيح عن الخطية . ولا يقال للإنسان مطلقاً إنه يجب أن يموت عن الخطية لأن هذا غير ممكن . أما مركز المؤمن والحياة الجديدة التي نالها فهو في المسيح الذي مات وقام وبذلك أصبح مكان المؤمن أنه قد مات عن الخطية .

فإذا كنت أنا مؤمناً قد نلت التبرير ، فما ذلك إلا باتحادى بالمسيح في موته الأمر الذي أقررت به في المعمودية كما سنرى . فإذا كنت قد مت للخطية لكي أتبرر منها فلا يمكنني أن أعيش فيها لأتبرر صرت باراً ، لقد كان دم الكفارة قديماً يوضع على شحمة أذن الكاهن اليميني وعلى إبهام يده اليميني وعلى إبهام رجله اليميني دلالة على أننا لم نخلص بالدم فقط بل أننا



أصبحنا في مركز لا مجال فيه لشيء مخالف لقداسة الله سواء أكان بالفكر أو بالقول أو بالعمل . ولكن ليس هذا هو الموضوع هنا بل أننا متنا عن الخطية بموت المسيح . فإن كنت قد مت عن الخطية فأنا لست بعد حياً لها، ولذلك لا يحرصنا الكتاب مطلقاً أن نموت لأننا قد متنا مع المسيح ولا يمكننا أن نعيش في ما قد متنا له . هذه استحالة مادية ولذلك يقول الرسول : كيف نعيش بعد فيها ؟ ، بناءً على هذا المركز يأتي التحريض العملي على إماتة أعضائنا التي على الأرض بقوة الروح القدس ولكن هذا شيء آخر بخلاف أننا قد متنا عن الخطية هناك في صليب المسيح حيث دينت الخطية وأبعدت . ولا يمكننا أن نميت أعضائنا أي آميال الطبيعة الفاسدة التي فينا إلا إذا نلنا حياة جديدة وطبيعة جديدة وقوة الروح القدس فينا ، وعرفنا مركزنا أننا أموات عن الخطية . حينئذ أستطيع أن أتعامل مع الطبيعة الفاسدة لا باعتبارها أنا، كما كنت سابقاً بل كشيء غريب عني لأنني صرت إنساناً جديداً في المسيح ، وقد انتهيت منها إلى الأبد ، ولى القوة بالروح القدس على الانتصار عليها لأنني قد مت مع المسيح وبموتى تحررت من الخطية .

أُم نَجْهَرُ بِمَوْتِهِ أَتُنَا كُلُّ مَنْ اعْتَمَدَ لِيَسُوعَ الْمَسِيحِ اعْتَمَدْنَا لِمَوْتِهِ . فَرَفْنَا مَعَهُ بِالْمَمُودَةِ لِلْمَمُوتِ هُنَا كَمَا أَقِيمُ الْمَسِيحُ مِنَ الْأَمْوَاتِ بِمَجْدِ الْآبِ هَكَذَا نَسْلُكُ نَحْنُ أَيْضاً فِي مَجْدِ الْحَيَاةِ ( ع ٣ ، ٤ )

يجيب الرسول على الاعتراض السابق من نقطة البداية في الاعتراف المسيحي وهي ليس أن المسيح مات من أجل خطايانا فقط بل أننا نحن قد متنا للخطية بموته ، وهذا هو المعنى المفهوم من المعمودية . فهل نجهل هذا الحق المبدئي الواضح ؟ إنه ليس صفة خاصة أو بركة خاصة للبعض بل هو ملك عام لجميع المؤمنين — كل من اعتمد ليسوع المسيح اعتمد لموته ، ففي المعمودية نرى الوجهين لموت المسيح : أن المسيح مات لأجلنا ، وأتينا نحن متنا للخطية



بموته . والنتيجة الحتمية أننا دفنا معه بالمعمودية للموت ، حتى كما أقيم المسيح من الأموات بمجد الآب هكذا نسلك نحن أيضاً في جدة الحياة . هذا حق عظيم الأهمية موضح هنا بكل بساطة وقوة .

كم من المسيحيين يتخذون موقفهم على أساس جزء واحد من هذا الحق وهو موت المسيح لأجل خطاياهم . هذا جانب جوهري من الحق ، بدونهُ لا يكون هناك أساس لغفران خطايانا وعبور الدينونة عنا وتقريب نفوسنا إلى الله . ولكن هذا ليس الحق كله . والذين يقفون عند هذا الحد ولا يدركون موت المؤمنين في المسيح لا يفهمون مكانة المعمودية وقوتها ولا يدركون قوة السلوك المسيحي بل يكونون مستعدين لأن يكتفوا براحة غفران خطاياهم بدم المسيح ويمتزجون بالعالم ويمجدون تمتعهم في مسرات الحياة الحاضرة ، بل أكثر من ذلك يعتنقون المبدأ الخاطئ وهو إمكانية إصلاح الإنسان الطبيعي وتحسين المسيحية الإسمية وذلك لجهلهم مركز المسيحي كن مات للخطية وللعالم .

وهناك آخرون يرفضون العيشة العالمية ويشتاقون إلى حياة القداسة ولكنهم بالأسف يبحثون عنها في داخلهم وبناءً عليه تكون هناك مصارعات ومجاهدات كثيرة الغرض منها أن يموتوا عن الذات وأن يتمتعوا بالله . كما أن أقلية منهم خرجوا من هذا الصراع المرير مخدوعين براحة وهمية وظانين أنهم قد وصلوا إلى حالة من الكمال يمكن أن يستريحوا فيها . أما الأكثرية فلا يتعدى الأمر معهم مجرد أشواق للتقوى ورغبات داخلية في الوصول إلى القداسة وهم لا يستقرون ولا يستريحون في محبة الله لهم في المسيح التي حسنت الأمر ، وهي كفيلة بأن تجعل المؤمن ينسى ذاته في حضرة نعمة الله الكاملة التي جعلت المسيح ذبيحة ، خطية لأجلنا لتصير نحن بر الله فيه . ولكنهم يحولون عيونهم إلى داخلهم للبحث عن محبة تتناسب مع محبة الله وتملك ، على قلوبهم مجاهداتهم وتخيلاتهم بدلا من أن تملك فيهم النعمة بالبر للحياة الأبدية يسوع المسيح ربنا .

وهكذا نرى أن التعليم الذى يُنسى عليه الرسول هنا والمستفاد من المعمودية مجهول عند كثير من المسيحيين وتحل محله أفكارهم وطقوسهم ومجهوداتهم . أما الحقيقة فهي أن التعليم الاساسى للمعمودية هو أن المؤمن مات للخطية . إن الذين يعلمون بأنه يجب أن نموت عن الخطية يتكلمون بإخلاص ولكنه ليس حسب المكتوب ولذلك ينتج منه ضرر عميق للنفوس ولكن الحقيقة هي أن المؤمن بعد أن كان ميتاً بالخطية صار بموت المسيح ميتاً للخطية .

ولنلاحظ أن هذا ليس اختباراً خاصاً للبعض بل هو مركز تعطيه . النعمة لكل مؤمن الآن وهو في هذا العالم من بدء حياته المسيحية ، ويقبله بالإيمان . وبناء عليه فالمسيح لا يمكن أن يعيش في الخطية لأنه حينئذ يتنكر للحق المبدئى المعلن في كلمة الله — ذلك الحق الذى يتعلمه المؤمن من معنى المعمودية التى تفيد ( كما يشير إليها الرسول هنا ) الموت مع المسيح والدفن معه . والدرس العملى المستفاد من ذلك هو أن يحيا باستمرار كيت عن الخطية .

ألا يوجد إذن واجب عملى على المسيحي للإماتة ؟ بلى كما سبقت الإشارة إن من واجب المسيحي التابع من حقيقة كونه قد مات للخطية هو أن يميت أعضائه التى على الأرض . ولنلاحظ أن هناك فرقاً . فليس واجب المسيحي أن يموت عن الخطية بل أن يميت أعضائه التى على الأرض أى الشهوات المختلفة التى للطبيعة الفاسدة ، ولعل هذا الفرق واضح . ففي المعمودية يقر المؤمن بأنه لا رجاء فيه ، في إنسانه العتيق ، بل مكانه الموت والدفن ، ويعترف أنه في موت المسيح قد مات للخطية وأنه قد نال حياة جديدة في المسيح المقام من الأموات . فلم يعد الأمر متعلقاً بعد بالخلقة القديمة أو بالإنسان الساقط في آدم بل بالمسيح الذى هو حياة المؤمن وبناءً عليه يستطيع المؤمن أن يسلك في جدة الحياة .

وعبارة « اعتمد ليسوع المسيح » تفيد التلمذ له بالانفraz عن العالم كقول الرب للتلاميذ « فاذهبوا وتلمذوا جميع الأمم وعمدوهم » (مت ٢٨: ١٩) ويقابل ذلك في العهد القديم أن جميع الشعب « اعتمدوا لموسى في السحابة وفي البحر » (١ كو ١٠: ٢) أى أنهم انفصلوا له ليكونوا « تلاميذ موسى » .  
ليعطنا الرب نعمة لتستقر هذه الحقائق الثمينة في أذهاننا وفي قلوبنا فنعيش ، في حرية النعمة ، حياة القداسة النابعة من مصدرها الصحيح والتي لا نجد فيها مشقة بل سعادة ولذة .

« حتى كما أقيم المسيح من الأموات بمجد الآب هكذا نسلك نحن أيضاً في جدة الحياة » . عبارة « بمجد الآب » عبارة مفرحة لقلب المؤمن لأنها تضع أمامه كمال شخص المسيح كمن أقيم من الأموات بمجد الآب ، فلا يوجد شيء متعلق بمجد الآب إلا وأكمله المسيح بموته وختم على كماله بقيامته ، فالمسيح ذهب إلى الموت لدفع أجرة خطايانا وإبادة قوة العدو الذى له سلطان الموت وتمجيد الآب من جهة كل شيء وفى كل صفة من صفاته ولذلك تداخل الآب لإقامته من الأموات لمجده .

وفى « جدة الحياة » أعرف الآب وأرى بره الإلهى ومحبه الكاملة ومجده الفائق . عندما أرى المسيح الذى نزل إلى أقسام الأرض السفلى لأجل مجد الآب ، أرى الآب عاملاً على إقامته من الأموات وإجلاله عن يمينه فى السماويات وهكذا تمتلئ نفسى بقوة الروح القدس بالتعبد والتسبيح إذ أرى أن المسيح الذى كان ميتاً بسبب خطايائى هو الآن جالس فى السماء عن يمين الله ، وهو غرض وقوة الحياة الجديدة<sup>(١)</sup> التى حصلت عليها وبها أصبح كل شيء فى العالم ميتاً لى « وهذه هى الغلبة التى تغلب العالم لإيماننا » .

---

(١) « جدة الحياة » معناها نوع جديد من الحياة بالبابتة مع الحياة القديمة حياة الإنسان العتيق الذى ضل و انتهى



(١) لا شك أن القول « نصير أيضاً بقيامته » يمتد إلى قيامة أجسادنا في المستقبل ، ولكنه مذكور هنا ليكون له تطبيق عملي في الوقت الحاضر من الناحية الروحية بحسب اتجاه الفكر في هذا الفصل . أما إذا جعلنا الأقوال قاصرة على قيامة الأجساد في المستقبل فإننا نضعف قوة حجة الرسول التي يتخذها من هذه الإشارة للعيشة في جدة الحياة . لأنه كما أن المسيح لم يُترك في القبر ، هكذا نحن الذين اتحدنا معه في موته لنا أيضاً قوة قيامته لتظهر في حياتنا العملية . وهناك إشارات أخرى إلى قيامتنا مع المسيح في هذه الرسالة وإن لم تكن بذات الوضوح المذكور في رسالتي أفسس وكولوسي . فنجد القول في هذا الأصحاح « قدموا ذواتكم لله كأحياء من الأموات » ( ع ١٣ ) وأيضاً ما معنى السلوك في جدة الحياة التي رأيناها في العهد السابق ؟ ألا يشير هذا إلى اتحادنا بالروح القدس بالمسيح للمقام من الأموات ؟ ألا نرى هذا مشاراً إليه أيضاً في « ناموس روح الحياة في المسيح يسوع » الذي به نعتق من ناموس الخطية والموت ؟ ( ص ٨ : ٢ ) .



عالمين لهذا أنه إنساننا العتيق قد صلب معه ليُبطل جسد الخطية كي لا نعود نستعبر أيضاً للخطية رؤيه الذي مات قد تبرأ من الخطية (ع ٦، ٧) « عالمين هذا، وذلك بالإيمان طبعاً وبالمصادقة على ما يراه الله وما أعلنه لنا هنا .

وإنساننا العتيق ليس هو طبيعتنا القديمة الفاسدة بل الإنسان كله كمن هو في الجسد في آدم الساقط — بكل عاداته ورغائبه وأمياله . هذا الإنسان قد مُصلب مع المسيح وانهى ولم يعد له وجود أمام الله . وأنا الآن إنسان جديد في المسيح ولست ذلك الإنسان العتيق الذي مضى وانهى (١) .

(١) تذكر عبارة الإنسان العتيق ثلاث مرات فقط في الكتاب : هنا وفي أف ٤ : ٢٢ ، كو ٣ : ٩ وفي هذه المواضع الثلاثة مُبذّر أنه صلب وخُلع ، حتى في أف ٤ نجد العبارة في أدق الترجمات هكذا « كما هو حق في يسوع أنكم خلعتكم من جهة التصرف السابق الإنسان العتيق ... وأنكم تجددتم بروح ذهنكم وأنكم ليستم الإنسان الجديد » فالمؤمن لا يمكن أن يكون إنساناً جديداً وإنساناً عتيقاً في نفس الوقت . بل إذ انتهى من السيرة الأولى والحالة الأولى صار إنساناً جديداً في المسيح . الإنسان العتيق هو المرتبط بالإنسان الأول الساقط وهو صورة مكررة طبق الأصل في كل نسل آدم الساقط ولذلك يقال هنا « إنساننا العتيق » فهو إنسان واحد عتيق ولكنه لكل البشر ، صورة طبق الأصل للكل وهذا يطابق ما رأيناه في ختام الأصحاح السابق إذ تكرر كلمة « واحد » و « الكثيرين » فيها صورة طبق الأصل من الواحد رأسهم الأول وهكذا الذين في المسيح رأسهم ومخلصهم كل واحد منهم إنسان جديد في المسيح — خليفة جديدة ، وإنساننا العتيق قد صلب مع المسيح أي أن دينونة الله لم تقع على خطايانا فقط في الصليب بل على أشخاصنا ، على أفكار قلوبنا وحكمتنا وإرادتنا وإنساننا العتيق بجملته شكراً لله وقد أبدت من أمام الله حق تنال التحرر من الخطية شرعياً وعملياً في ذات الوقت .

ولتلاحظ أن صلب الإنسان العتيق وخلعه ونهايته في الصليب شيء آخر بخلاف

أما « جسد الخطية » فهو جسدى المادى الساكنة فيه الخطية وتسود عليه وتستخدمه . ولذلك يقال فى ص ٨ « أرسل الله ابنه فى شبه جسد الخطية ، أى فى جسد مادى كجسدنا ولكن لا تسكن فيه الخطية .

ويبين الرسول فى هذا العدد الوسيلة العملية الوحيدة للتحرر من الخطية ولا يبطال « جسد الخطية » أى لإبطال سيادة الخطية على جسدى واستخدامها له حتى لا يكون فيما بعد آلة مطواعة للخطية الساكنة فى بل للبر مثلاً يقول الرسول بعد ذلك فى ع ١٢ « إذا لا تملك الخطية فى جسدكم المائت ( أى المادى ) لكى تطيعوها فى شهواته .

« كى لا نعود نستعبد أيضاً للخطية » فنقطة الاحتياج هنا هى التحرر من الخطية لنفعل إرادة الله المقدسة . لقد كنا عبيداً للخطية ، تحت سيادتها تماماً لأن العبد يوجهه سيده كما يريد وهو لا يعلم فى المساء ما سيفعله فى الصباح . والطريقة الإلهية الوحيدة لنوال الحرية « كى لا نعود نستعبد أيضاً للخطية » هى أن إنساننا العتيق قد صلب مع المسيح ، وهذه الطريقة تليق بالله وتتفق مع حكمته وقداسته كما أننا نناها بالإيمان بنعمة الله .

« لأن الذى مات قد تبرأ من الخطية » . لنلاحظ أنه لا يتكلم هنا عن الخطايا بل عن الخطية أى عن نشاط الإرادة العاصية والشهوة . فهل يمكن أن يتهم إنسان قد مات بشيء من هذا ؟ إن حياته قد انتهت وبذلك انتهى نشاط الخطية فيه . وهذا هو المقصود بالقول « تبرأ من الخطية » أى لا يمكن اتهامه بعد بفعل الخطية لأن الخطية كانت مرتبطة بالإنسان العتيق ، والإنسان

---

وجود أصل الخطية أو الطبيعة الفاسدة أو الجسد فبنا لأن الجسد موجود فى المؤمن ويشتهى ضد الروح ، والروح ضد الجسد ، وبالروح نجت أعماله ( غلا ٥ : ١٧ ، رو ٨ : ١٣ ) ولكن المؤمن ليس فى الجسد ولا يسلك بحسب الجسد ولا تسود عليه الخطية إذ أن الذى كان هكذا هو الإنسان العتيق الذى انتهى فى الصليب ، أما الإنسان الجديد فيتسلح بهذا العلم « عالمين هذا » لإنكار سيادة الخطية عليه .

العتيق قد صلب مع المسيح . هكذا يقول الله وهكذا يجب أن تؤمن أن الشجرة وثمرها كليهما قد دين في نظر الله . لقد مات المسيح لأجل الشجرة كما لأجل الثمر . مات للخطية ، حتى نستطيع أن نحسب أنفسنا أمواتاً عن الخطية . المسيح ربط نفسه بخطيتنا على الصليب وأبطلها إلى الأبد ، وبهذا يتمسك الإيمان . هل أشعر بتعاسة بسبب خطاياي الفعلية ؟ إن موت المسيح قد أزالها . وهل أشعر بتعاسة بسبب الخطية التي في جسدي ؟ أنا لست في الجسد وقد متّ عن الخطية ولى حياة جديدة في المسيح المقام من الأموات .

فانه كنا قد متنا مع المسيح نؤمن أننا سنحيا أيضاً معه ( ع ٨ )

باتحادنا مع المسيح في موته انتهى ارتباطنا بما كنا عليه بحسب الطبيعة . وبارتباطنا به بالإيمان كالمقام من الأموات وكرأسنا الحى في السماء قد نلنا الحياة فيه بل صار هو حياتنا . ولنا اليقين الذى أعطاه لنا بقوله د إني أنا حى فأنتم ستحيون ، ( يو ١٤ : ١٩ ) وصيغة المستقبل في هذا القول كما في العدد الذى أمامنا ( رو ٨ : ٦ ) ترينا استمرار الحياة التي ابتدأت الآن وتمتد إلى الأبد ، استمرارها إلى حالتنا عندما تقام أجساد الراقدين فعلاً كما رأينا في ع ٥ .

عالمين أنه المسيح بعد ما أقيم من الأموات لا يموت أيضاً . لا يسود عليه الموت بعد . لأنه الموت الذى مات فيه مات للخطية مرة واحدة والحياة التى بحباها فحباها لله ( ع ٩ ، ١٠ )

كل مؤمن يعلم باليقين أن المسيح بقيامته قد أبطل قوة الموت وأنه لا يموت أيضاً كما يقول د كنت ميتاً وها أنا حى إلى أبد الأبد ، ( رؤ ١ : ١٨ ) لا يسود عليه الموت بعد . لم تسد عليه الخطية قط — حاشا أن يكون ذلك — ولكن الموت ساد عليه وذلك لأنه أخذ مركزنا وحمل

خطايانا لكي يمجّد الله ، ويردين الخطية ، ويمحو خطايانا ويبيد قوة الشيطان ويعتق المؤمنين به . كان موته اختيارياً لأنه لم تكن فيه خطية . ولكنه جاء لأجل الخطية ، ليأخذ مركزنا كخطاة ، ومات للخطية فكان موته بالنعمة الموجهة إلينا . وقد مات مرة واحدة لأجلنا لينهى ويطل مشكلة الخطية الى الأبد . كان الرب قبل الصليب يعالج نتائج الخطية في المكسورى القلوب والمرضى والمتسلط عليهم إبليس وهو القدوس الخالى من الخطية. وعلى الصليب كانت الخطية هى كل المشكلة إذ كان عليه أن يطلعها لمجد الله ولخلاصنا . وقد فعل ذلك مرة واحدة وإلى الأبد له كل المجد ، والحياة التى يحياها الآن يحياها الله .

في حياته هنا على الأرض قد خدم الله خدمة كاملة — كان يحيا بالآب ، وكان واضعاً الآب أمامه في كل خطوة . إلا أن خطية البشر المحيطين به من كل جهة كانت تمز في نفسه ، وكان يتألم لما فعلته الخطية في الإنسان ، لذلك كان رجل أوجاع ومختبر الحزن . وأخيراً بعد أن تبرهن تماماً أنه القدوس الذى بلا خطية ولا عيب فجعل ذبيحة خطية لأجلنا . وإذا أكمل العمل انتهى من موضوع الخطية إلى الأبد . لقد مات لها هنا واجتاز بالموت بعيداً عن المشهد الذى كان فيه يتعامل مع الخطية . وبالقيامة صار في دائرة جديدة كما إنسان حيث الحياة التى يحياها يحياها الله فقط . لا يوجد شيء في دائرة وجوده هناك إلا وهو مملوء بالله ويخدم مجده . صحيح أن حياته هنا على الأرض كانت كلها لله وكانت في منتهى الكمال غير أن المشهد المحيط به كان مشهد الخطية ، ولكن هناك لا شيء يملأ الدائرة إلا الله وحده . فموته كان عملاً فريداً فيه مات للخطية ، أما حياته الآن فيحياها الله . وعندما يظهر ثانية سيظهر بلا خطية ( أى بلا تعامل مع مشكلة الخطية مرة أخرى ) للخلاص للذين ينتظرونه .



كذلك أتم أيضاً احسبوا أنفسكم أمواتاً عن الخطية ولكن أحياء لله  
بالمسيح يسوع ربنا (ع ١١)

هذا حساب مضبوط مؤسس على اتحادنا مع المسيح في موته الذي ماتته  
للخطية مرة واحدة وارتباطنا به في الحياة التي يحيها الله .

ولنلاحظ أن هذا الحساب موضوع إيمان لا موضوع إحساس  
أو اختبار فنحن لا نحس بموت المسيح على الصليب وأنه هناك مات للخطية  
مرة واحدة ونحن متنا معه ، ولكننا نؤمن بهذا . ولذلك من لا يفهمون هذا  
الامر على حقيقته إما أن يخذعوا بوصولهم إلى الكمال كالمسيح نفسه أو يغرقوا  
في بالوعة اليأس إذ يجدون ما في داخلهم يناقض ذلك . والرسول بهذه العبارة  
لا يخاطب البعض من سما اختبارهم بل يضع هذه الحقيقة أمام جميع المؤمنين  
لتكون موضوع إيمان ، احسبوا أنفسكم أمواتاً عن الخطية ولكن أحياء لله  
بالمسيح يسوع ربنا ، ولو كان هذا اختباراً لما قيل لنا ، احسبوا ، لأن  
الحساب شيء بخلاف الاختبار . وهذا الحساب هو نتيجة عمل المسيح لأجلنا  
وليس عمله فينا . وموضوعه هو أنه بما أن المسيح مات عن الخطية مرة  
واحدة والحياة التي يحيها الآن يحيها الله ، هكذا نحن بما أننا اتحدنا معه  
في موته وارتباطنا به في قيامته فنحن أموات عن الخطية وأحياء لله بالمسيح  
يسوع ربنا .

وهذا يرجع بأفكارنا إلى قول المسيح له المجد مشيراً إلى الوقت الحاضر  
وقت غيابه عنا بالجسد ، في ذلك اليوم تعلمون أني أنا في أبي وأتم فيّ وأنا  
فيكم ، ( يو ١٤ : ٢٠ ) وقد أكد الرب ذلك إذ قال قبل هذا ، إني أنا حي  
فأنتم ستحيون ، ( ع ١٩ ) ثم أيد هذا الفكر في مثل الكرمة والأغصان  
الذي قاله بعد ذلك مباشرة وفيه تتكرر العبارة ، أتم فيّ وأنا فيكم ، وفي رسالة

يوحنا الأولى نجد نفس هذه الحقيقة بعبارة صريحة ، وهذه هي الشهادة أن الله أعطانا حياة أبدية وهذه الحياة هي في ابنه ، ( ١ يوه ١ : ١١ ) وهذه الحقيقة لا تنفي وجود الخطية ، في لأنها إذا لم تكن موجودة ما كان هناك داع لأن يقال لنا ، احسبوا أنفسكم أمواتاً عن الخطية ، ولكن مع وجودها في جسدنا . فنحن أموات عنها ومطالبون أن نميت أعمال الجسد بقوة الروح القدس وبقوة حياتنا في المسيح .

إذا لا تملك الخطية في جسدي المائت لكي تطعموها في شهواتي ( ع ١٢ )  
الجسد المائت هو الجسد المادي الذي في طريقه إلى الموت أو الذي تعمل فيه عوامل الانحلال . وقوله « لا تملك » ، يثبت وجودها في الجسد وأنها لم تنزع منه ولكن تُزَع سلطانها وسيادتها ومُلكها . فالحقيقة الواضحة إذن ليس أن الخطية ماتت بل نحن لنا الحق على أساس اتحادنا بموت المسيح وقيامته أن نحسب أنفسنا ( حساب الإيمان ) أمواتاً عن الخطية وأحياء لله بالمسيح يسوع ربنا . والخطية مع أنها تحاول البروز ولكنها لن تملك في جسدنا ولن تسود علينا ولن تحرك أعضائنا لطاعتها ، لأنه بما أننا أموات للخطية فلسنا مدينين لها بالطاعة والولاء بأي حال من الأحوال بل قد تحررنا من سلطانها .

ولا تقدموا أعضائكم آلات لإثم للخطية بل قدموا ذواتكم لله كأحياء من الأموات وأعضائكم آلات لبر لله ( ع ١٣ )

كلمة « لا تقدموا » هنا تفيد العادة المستمرة فليست المسألة تحسيناً تدريجياً للطبيعة أو للإرادة الذاتية كما يظن البعض بل تسليم كلي كامل لله كأحياء من الأموات . ولنلاحظ الفرق أيضاً بين كلمة الخطية في العدد السابق « لا تملك الخطية » ، وعبارة « آلات لإثم للخطية » ، هنا ، ففي العدد السابق مبدأ الخطية الذي يحاول أن يملك أما هنا ففعل الخطية — أي فعل تستخدم فيه

الأعضاء للإثم والشر . ولنلاحظ أن التشبيه في العدد السابق هو تشبيه ملك يجلس على عرش الجسد ولكنه قد خلع من الملك ونُزع عنه سلطانه . أما في هذا العدد فالتشبيه ينصرف إلى سيد على مصنع به آلات يديرها لحسابه بحسب إرادته . هذه الآلات هي أعضاء جسدنا المادى التى كانت الخطية تستخدمها قبلا لإنتاج الإثم عندما كانت هي السيد المتسلط على المصنع . أما الآن فبعد أن نُزعت سيادتها أصبحت الأعضاء تحركها إرادة سيد آخر هو الله لإنتاج شيء آخر هو البر كما سنرى .

ولنلاحظ أن الله يقدم لنا أولا أساس العيشة له ، والمركز الذى نحن فيه الآن فى المسيح كأموال للخطية وأحياء لله ، والحياة التى لنا الآن التى هي المسيح الذى مات للخطية مرة واحدة ويمحيا الله ، ثم بعد ذلك يأتى التحريض الذى ما كان ليجدى شيئا لولا أن الله أعطانا المركز وأعطانا الحياة فى المسيح ولذلك نجد الترتيب كالاتى :

- ( ١ ) د عالمين هذا أن إنساننا العتيق قد صلب معه ، ( ع ٦ ) .
- ( ٢ ) بناءً على هذا العلم د احسبوا أنفسكم أمواتاً عن الخطية ولكن أحياء لله بالمسيح يسوع ربنا ، ( ع ١١ ) .
- ( ٣ ) بناءً على هذا العلم وهذا الحساب د لا تقدموا أعضاءكم آلات لإثم للخطية بل قدموا ذواتكم لله . . وأعضاءكم آلات بر لله ، .

وما أجمل أن يقال هنا أولا : قدموا ذواتكم لله ، قبل أن يقال : قدموا أعضاءكم آلات بر ، فالله هو الغرض أولا . إذا فعلت برأ ولم يكن غرضى هو الله فقد قيمته لأن القلب لن يكون مستقيماً فى براعته إلا إذا كان الله هو الغرض ، فيجب أن أقدم ذاتى لله أولا كما يقول الرسول بعد ذلك فى ( ص ١٢ : ١ ) : أن تقدموا أنفسكم ذبيحة حية مقدسة مرضية عند الله ، هل فعل المسيح شيئاً لما كان هنا على الأرض لأجل نفسه ؟ كلا . لقد فعل كل شيء لله حتى لم يكن لديه وقت لياكل . فكانت مشيئة الله الباعث .

والمحرك له في كل ما فعل . وكانت حياته كلها لأجل الآخرين - الله أولاً ،  
ثم للآخرين كما هو مكتوب أنه : بذل نفسه لأجلنا قرباناً وذبيحة لله  
رائحة طيبة .

إذن إن كنت قد تحررت من الخطية فقد تحررت من ذاتي أيضاً وانهيت  
منها وهذا هو أتمنى شيء في الوجود - التحرر من الذات .

ويجب أن نفكر ملياً في دقائق تفصيلات القول : وأعضاءكم آلات لله ،  
- العين والأذن واللسان واليد والرجل وجميع الأعضاء تشتغل معاً  
لتخدم مصلحة الله في كل شيء . والله الحق في ذلك كما يقول الرسول في ١ كو  
٦ : ٢٠ : لأنكم قد اشتريتهم بثمن فجدوا الله في أجسادكم وفي أرواحكم التي  
هي لله ، وسبق أن أشرنا إلى ما كان يتبع عند تقديس الكهنة بني هرون  
إذ كان يوضع الدم ( علامة التطهير والشراء ) ثم الزيت ( إشارة إلى  
الروح القدس ) على شحمة آذانهم اليمنى ولأيمانهم اليمنى ولأيمانهم  
أرجلهم اليمنى .

فانه الخطيئة لن تسودكم لأنكم لستم تحت الناموس بل تحت النعمة  
( ع ١٤ )

يقرر الرسول هنا حقيقتين : الحقيقة الأولى : أننا لسنا تحت الناموس  
بل تحت النعمة ، والحقيقة الثانية هي أنه بناءً على ذلك فإن الخطية  
لن تسودنا .

والمؤمن ليس تحت الناموس بأي حال من الأحوال - لا للتبرير  
ولا كقاعدة للسلوك ، فمن جهة التبرير قد أوضح الرسول في الأصحاحات  
الأولى من الرسالة أنه : بأعمال الناموس كل ذي جسد لا يتبرر أمامه ،  
ص ٣ : ٢٠ وأيضاً : إذن نحسب أن الإنسان يتبرر بالإيمان بدون أعمال



الناموس ، . ثم أن المؤمن أيضاً قد « تحرر من الناموس » ( ص ٧ : ٦ ) إذ مات « للناموس بجسد المسيح » ( ص ٧ : ٤ ) فكما تحرر من الخطية إذ مات عنها في موت المسيح ، هكذا بنفس الطريقة تحرر من الناموس وخرج من دائرة سيادته . وقانون سلوك المسيحي هو المسيح نفسه « كما سلك ذاك هكذا يسلك هو أيضاً » ( أى المؤمن ) ( ١ يوح ٢ : ٦ ) وهذا أسمى من الناموس بما لا يقاس .

مكتوب عن الناموس أنه « قوة الخطية » ( ١ كو ١٥ : ٥٦ ) لأنه بأوامره ونواهيه يحرك الخطية في الجسد ولا يعطى قوة بالمرّة لحياة القداسة . كما أنه لا يعطى حياة بل هو خدمة موت وخدمة دينونة . أما النعمة فهي التى تحيى وتخلص وتقوى . فإذا وضع المؤمن نفسه تحت الناموس فإنه يكون تحت سيادة الخطية وتحت لعنتها . أما النعمة فهي أساس اقترابى إلى الله لأنه بدونها لا مكان لى أمامه . والنعمة هى التى تعطى القوة للانتصار على الخطية . إذا كنت مقبلاً فى النعمة فأنا فى دائرة الرضى الإلهى استنشق جو الحرية . ولذلك يأتى رو ٥ قبل رو ٦ — التبرير قبل الحرية المقدسة للحياة . لكن إذا عكسنا الوضع فإننا نصل إلى رو ٧ حيث الصراع تحت الناموس .

إن جوهر مهمة الناموس لا أن يوضح لنا الواجبات فقط بل أن يدين كل تعد على مطالبه . ولذلك يقول لنا الرسول إن « جميع الذين هم من أعمال الناموس هم تحت لعنة » ( غلا ٣ : ١٠ ) وليس جميع الذين يكسرون الناموس بل الذين يضعون أنفسهم تحت مبدئه - مبدأ الأعمال هم تحت لعنة .

والناموس لم يمت أو يفقد قوته كما يظن البعض بل هو باق بكل قوته ضد الأشرار والآثمة . ولكن المؤمن ( حتى اليهودى الذى كان قبلاً تحت الناموس ) هو الآن تحت النعمة لا تحت الناموس وهذا ليس بموت الناموس ( لأن هذا لا يمكن أن يكون ) بل بموت المؤمن مع المسيح . فكما أن الإنسان

الذى مات لا يمكن أن يخطئ. بعد كما سبق أن رأينا هكذا لا يمكن أن تكون له صلة بالناموس بعد أن مات . إذن الناموس يبقى بكامل سلطانه وقوته ولكن المؤمن يتحرر منه بتغيير الوضع الذى تضعه فيه النعمة حيث أنه مات مع المسيح وبذلك تبرأ من الخطية وتحرر من الناموس .

قد يظن البعض أنه إذا تحرر إنسان من الناموس يصبح مهملاً فى حياته وهذا خطأ لأنه فى جو الحرية يستطيع أن يثمر للبر . ولكن ما أردنا الإنسان إنه يقلب الأوضاع . فالناموس الذى أعطاه الله له لإقناعه بشره وفساده ، يتخذه وسيلة للتبرير . والنعمة التى أعطاه الله له لتحرره من الخطية وتعطيه القوة للانتصار عليها يجعل منها فرصة للجسد ويحوّلها إلى الدعارة . ولكن هذا لا يغير شيئاً من حقائق الأمور .

فإذا إذا . أخطئ ، لأننا لسنا تحت الناموس بل تحت النعمة . هبنا  
( ع ١٥ ) .

كان السؤال الأول فى مستهل هذا الأصحاح : أبقى فى الخطية لكى تكثر النعمة ؟ وقد أجاب عليه الرسول بإثبات أن النعمة ليست فقط تعين المؤمن ضد الخطية بل تحرره منها بذلك السلاح القاطع وهو الموت ، ونحن الذين متنا عن الخطية كيف نعيش بعد فيها ... دفنا معه بالمعمودية للموت ... أحسبوا أنفسكم أمواتاً عن الخطية ، أما هذا السؤال الثانى فهو أخطئ ، لأننا لسنا تحت الناموس بل تحت النعمة ؟ صحيح أن موت المسيح هو مبدأ تحررنا من سلطة الخطية ولكن ألا نحتاج إلى قوة دافعة منعشة مقوية لنا للسلوك فى طريق الرب ؟ لا شك أننا نحتاج ، وهذه القوة وهذا التبعية لا يمكن أن يكون سوى النعمة . لا شيء سوى النعمة يستطيع أن يحفظ المؤمن من تقديم أعضائه كآلات للإثم ، ويعطيه القوة لتقديم ذاته لله وأعضائه آلات لله .

وكما كان اليهودى تحت الناموس الذى هو « قوة الخطية » كذلك المسيحى هو تحت النعمة التى هى « قوة القداسة » . ومن ثم فالخطية التى تملك فى العالم لا تملك فى المؤمن ولا تسود عليه . لقد حررتنا النعمة من عبودية الناموس فكيف أستخدم هذه الحرية ؟

ما أخط الفكر أن أستخدم حريتى ضد من حررتنى ! هل يمكن بعد أن تحررت من الخطية أن أصير لها عبداً مرة أخرى ؟

ألستم تعلمون أنه الذى تقدمونه ذواتكم له عبيداً للطاعة أتم عبيد الذى تطيعونه إما للنخبة للموت أو للطاعة للبر ( ع ١٦ )

المسيح يحرر النفس التى كانت مستعبدة للخطية ويدعوها لأن تثبت فى الحرية ولا ترتبك أيضاً بنير عبودية ، لأنه لا يوجد موقف متوسط بين الحرية والعبودية . والنعمة تستخدم الحرية لتجعل النفس أسيرة لخدمة الرب يسوع بفرح وهى متحررة من عبودية الخطية . النعمة تجعل للنفس شركة مع الرب يسوع فتتمثل به فى حياته هنا على الأرض حياة العبد الكامل المطيع للآب فى كل شئ بدافع المحبة والسرور . فمع أننا تحررنا من عبوديتنا القديمة فقد أصبحنا عبيداً لله لتسليم مشيئته للطاعة للبر ، فالؤمن ينتج البر فى طريق الطاعة لإرادة الله فإكبر التغيير بين حالته الأولى فى طاعة الخطية كعبد وحالته الجديدة فى طاعة البر وهو فى تمام الحرية .

فشكروا لله إنكم كنتم عبيداً للنخبة ولكنكم أظعنتم من القلب صورة التعليم التى تسلمتموها ( ع ١٧ )

الإنسان كمخلوق ليس له اكتفاء ذاتى ولذلك لابد أن يكون معتمداً على الله . أما إذا أراد أن يكون سيد نفسه وحاول أن يستقل عن الله فإنه

في الحال يسقط في قبضة الشيطان . وعوضاً عن طاعة الله يصبح عبداً طائعاً للخطية .

والفداء هو الذي يحرر المؤمن من عبودية الخطية والشيطان ولكنه في الوقت نفسه يربطه قليلاً بصورة التعليم الصحيح لتتبع متطلباته وهو تحت النعمة وفي دائرتها . لو أمكن للإنسان أن يطيع طاعة ناموسية فإن هذا ينبع من ذاته ، أما الطاعة الحقيقية فتنتجها النعمة بالارتباط مع الحق الذي في المسيح — ذلك الحق الذي يصوغ المؤمن في قلبه صياغة صحيحة . هذه هي طبيعة الحرية المسيحية وارتباطها الحيوي بالفداء الذي يسوع المسيح والحياة التي في شخصه كما سنرى .

#### وإذا اعتنقتم من الخطية صرتم عبيداً للبر ( ع ١٨ )

لا يمكن للإنسان أن يخدم سيدين في ذات الوقت ، فإذا قد أعتقنا من الخطية صرنا الآن مرتبطين بالبر ارتباطاً لا تنفصم عُراه . والنعمة هي القوة الوحيدة لإنتاج البر . لم يستطع الناموس أن ينتج برّاً في الإنسان لأن الذين هم في الجسد لا يستطيعون أن ينتجوا ثمراً لله . أما النعمة التي صار المؤمن تحتها الآن فتنتج البر في حياته العملية . فتمتع المؤمن بغفران خطاياهم وبأن الله لا يحسب له خطية يشجعه ويقويه على تسليم نفسه لله بعد أن كان الناموس يحرّك الخطية فيه ويدينه عليها . فالمؤمن تحت النعمة حر ولكنه تبدي تطوعى — حر من الخطية ولكنه عبد للبر . هذه هي نتيجة الطاعة القلبية لإنجيل المسيح .

إذن فالنعمة هي قوة القداسة التي تجعل الذين تتبناها عبيداً للبر أكثر جدّاً مما كان يطلب الناموس ولم يمتنع الرسل إليه مع كل وعوده وتهديداته .



أَتَكَلِّمُ إِنْسَانِيًّا مِنْ أَجْلِ ضَعْفِ جِسْمِكُمْ . لَوْ أَنَّ كَفَرْتُمْ أَعْضَاءُكُمْ  
عَبِيدًا لِلنَّجَاسَةِ وَالْإِثْمِ لَهَلَّيْتُمْ هَكَذَا الْآنَ قَدِمُوا أَعْضَاءُكُمْ عَبِيدًا لِلْبِرِّ  
لِلْقِدَاسَةِ (ع ١٩)

سبق أن أوضح الرسول أنه لا يوجد أمر «متوسط» بين الحالتين.  
وأنه من الضروري أن يقدم المؤمن نفسه لله بالتمام، ووصف هذه العلاقة  
الجديدة بأنها عبودية للبر. وهذا الأمر يحتاج إلى توضيح لأن الحقيقة  
هي أنها الحرية الصحيحة ولذلك يبادر الرسول بتوضيح الأمر وكأنه يعتذر  
عن استعمال هذه اللغة فيقول «أَتَكَلِّمُ إِنْسَانِيًّا مِنْ أَجْلِ ضَعْفِ جِسْمِكُمْ» .  
كانت حالتهم السابقة حالة العبودية للنجاسة والإثم، وفي تلك الحالة كانوا  
يقدمون أعضائهم للإثم والفساد بازدياد مطرد. أما الآن فقد أصبحوا  
منفصلين لله وعبيداً تطوعيين للبر ولذلك فإنهم يقدمون أعضائهم للقداسة.  
ويحرضهم الرسول أن ينموا في ذلك. فالبر العمل ينبع من العلاقة الجديدة  
التي لنا الآن مع الله التي طابعها القداسة لأن الحياة الجديدة تجد لذتها  
في فعل الخير وفي بغض الشر. فالمفهوم الواضح لهذه الآية هو أن لكل  
حالة طابعها ومميزها، فحالة العبودية للنجاسة والإثم تتطلب تقديم الأعضاء  
تلقائياً للإثم. وحالة العبودية للبر تتطلب تلقائياً تقديم الأعضاء للقداسة.

لَوْ أَنَّكُمْ لَا كُنْتُمْ عَبِيدَ الْخَطِيئَةِ كُنْتُمْ أَعْبَاداً مِنَ الْبِرِّ . فَأَيُّ ثَمَرٍ لَكُمْ  
مِثْلُ مَا مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي تَسْخَرُوهَا بِهَا الْآنَ . لَوْ أَنَّ نَهَابَ تِلْكَ الْأُمُورِ هِيَ  
الْمَوْتُ (ع ٢٠، ٢١)

الموضوع هنا يتعلق بتقدير المؤمن لنعمة الله التي حررته من عبودية  
الخطية، وفي أي اتجاه يستخدم هذه الحرية ولحساب من يستخدمها؟ ماذا  
كان ثمر الحياة القديمة في العبودية للخطية عندما كان الإنسان حراً من البر -

أى لا علاقة له بالبر ولا التزام عليه من جهته ؟ كانت النتائج مشينة ومخزية للغاية ونهايتها الموت .

عندما يسطع نور الله على الماضى تجد النفس = لاجها فى النعمة . بدون النعمة ماذا كانت تفعل النفس التى تتنبه لرداءة حالتها فى الخطية ، وتشاق إلى حياة البر ؟ كانت حينئذ تصارع مع حالتها القديمة حاصرة كل مشغوليتها فى ذاتها واختباراتها . وهذه بالأسف هى حالة الكثيرين من أولاد الله الحقيقيين الذين لا يتمتعون بكمال البركات التى لهم فى عمل المسيح . لأنهم لم يحصلوا على الفداء لى يوضعوا تحت الناموس بل تحت النعمة . لقد خلصوا بالنعمة ، وقيمون فى النعمة ، والنعمة هى أقوى باعث لهم على حياة القداسة .

وأما الآن إذ أعنقتم من الخطية وصرنتم عبيداً لله فلكم ثمركم للقداسة

والنهاية حياة أبديّة ( ع ٢٢ )

لقد امتحن الله الإنسان فى الجسد بواسطة الناموس ولكنه فشل إذ كان الإنسان ضعيفاً جداً عن أن يتممه فحتم على مذنوبيته ودينوته . ولكن المؤمن الآن إذ حصل على الفداء وعلى الحياة فى المسيح المقام من الأموات تحرر من الخطية وصار عبداً لله . ويستتبع ذلك — لا امتحان الإنسان بوضعة وصايا ليتممها بل تقديم المؤمن نفسه للطاعة لله فى كل ما يقوله له . فكل كلمة فى الكتاب لها سلطانها على نفس المؤمن متعلماً من الروح القدس . وفى هذا آفاق واسعة لممارسة الطاعة لله . وليست هى طاعة فقط بل ثمر للقداسة « والنهاية حياة أبديّة <sup>(١)</sup> » . هذه هى الطريق وهذه هى نهايتها فى المجد ولا كليلها

(١) يذكر الرسول « الحياة الأبديّة » هنا كنهاية ، وكذلك فى ١ : ٢ كرجاء « رجاء الحياة الأبديّة » والقصود بذلك ، التمتع بالحياة الأبديّة فى كامل وواسع معناها ، ولكن الحياة الأبديّة لأرواحنا نالها هنا بمجرد إيماننا بالمسيح =

هناك . والقداسة هي انفصال القلب لله من كل شر ، والنهاية تتناسب مع الطريق وتتناسب مع طبيعة الله ومقاصده .

لأنه أجرة الخطية هي موت . وأما هبة الله فهي حياة أبدية بالمسيح يسوع ربنا ( ع ٢٣ )

هذه هي خلاصة الحق العام الموضح هنا وهي النتيجة من جانب الإنسان ومن جانب الله ، أجرة الخطية هي موت ، وأما البركة فهي غنية ومجانية . إنها هبة الله التي هي الحياة الأبدية ، وهي ما يحتاج إليه الإنسان الميت بالذنوب والخطايا . والوحي هنا إنما يقارن بين أجرة الخطية ، وهبة الله<sup>(١)</sup> ، ولا يذكر كل أجرة الخطية ولا كل هبة الله ، لأن أجرة الخطية ليست الموت فقط ولكن بعد ذلك الدينونة . وهبة الله ليست الحياة الأبدية فقط ، بل عطية الروح القدس ومركز البنوة والميراث الأبدى وغير ذلك من البركات الإلهية . غنية جداً هي النعمة ، وواسعة جداً هي دائرة هبة الله بالمسيح يسوع ربنا .

وعبارة بالمسيح يسوع ربنا ، التي يختتم بها هذا الأصحاح والتي نجلدها تتكرر كثيراً ، عبارة تمس أوتار القلب . فالرب يسوع الذي أتانا وديعاً متواضعاً هو الآن في مكان السمو عن يمين الله . وإذا نراه بالإيمان مكللاً بالمجد والكرامة تنحنى قلوبنا له طاعة وسجوداً — ذلك الذي ارتبطنا به

== « الذي يؤمن بالإبن له حياة أبدية » ( يو ٣ : ٢٦ ) . « من له الإبن فله الحياة » ( ١ يو ٥ : ١٢ ) .

(١) الفكر السائد عند الكثيرين « ماذا أعمل لأرث الحياة الأبدية » ففكر خاطيء من أساسه . لأن الحياة الأبدية لا يمكن الحصول عليها كأجرة لعمل ، بل كحبة مجانية من الله لمن يقبلها بالإيمان . أما الأجرة التي ينالها الإنسان باستحقاق فهي الدينونة جزاء خطايه .

في مجده ، المسيح يسوع ربنا ، . وكما شهد الوحي في إحدى النبوات عن الشعب القديم قائلا : هتاف ملك فيه ، وأيضاً ، يتسامى ملكه على أجاج ، ( أى عماليق رمز الجسد ) ( عدد ٢٣ : ٢١ ، ٢٤ : ٧ ) هكذا النصرمة مضمونة حيث الرب يسوع يتبوأ عرش القلب ، وحيث يُعترف به رباً وسيداً . فلنمطه مكانه الصحيح وحيث يظهر قوته لحسابنا . ولكن حيث يتحول النظر عنه . فهناك الضعف والهزيمة .

ليت قلوبنا تتأسس راسخة في نعمة الله ، حتى نقدم ذواتنا له ، وننمو في عمل إرادته ، حاسبين أنفسنا أمواتاً عن الخطية ولكن أحياء لله ، فنعيش منفصلين عن العالم وعن كل شر ، مطهرين نفوسنا كما هو طاهر .



## الأصحاح السابع

يحسن بنا أن نعيد إلى ذاكرتنا خلاصة ما تعلمناه في الأصحاحات السابقة . فن أول الرسالة حتى أواخر الأصحاح الثالث أثبت الوحي أن الجميع تحت الخطية ، وأن الله عمل كفارة لخطايانا بدم المسيح الثمين الذي به محا كل آثامنا ومذنوبيتنا . وما أم هذا الحق الإلهي ! وفي الأصحاح الرابع رأينا الرسول يوضح تعليم القيامة وأن الله لم يبعد عن المؤمنين خطاياهم فقط ، ولكننا نؤمن به كمن أقام يسوع ربنا من الأموات الذي أسلم من أجل خطايانا وأقيم لأجل تبريرنا . فالقيامة شاهد ودليل على كفاية عمل المسيح وعلى المكان الجديد الذي دخل إليه كإنسان . هذا هو تعليم القيامة هنا أما في رسالة أفسس فنرى قوة الله نفسها التي أقامت المسيح من الأموات ، عاملة في المؤمنين إذ يحييهم الله مع المسيح ويتحد بهم معه في قيامته .

وفي الجزء الأول من الأصحاح الخامس رأينا نتائج قيامة المسيح ، وهي : تبرير الخاطئ ، بالإيمان برفع خطاياه بدم المسيح وإشهار تبريره بقيامة المسيح ، ثم السلام مع الله ، والدخول في دائرة الرضى الإلهي ، ورجاء المجد ، والافتخار في الضيقات ، ثم الافتخار بالله نفسه .

وفي الجزء الثاني من الأصحاح رأينا ارتباطنا بآدم الأول ثم ارتباطنا بآدم الأخير ، فليس الموضوع في ذلك الفصل هو خطايانا الفعلية بل ارتباطنا برأس وحصولنا على نتائج عمل ذلك الرأس ، واشتراكنا في حياته وطبيعته . بالرأس الأول جعل نسله خطاة ، وبالرأس الثاني صار الكثيرون أبراراً .

وفي الأصحاح السادس يواجه الرسول اعتراضات الإنسان الطبيعي على تعليم النعمة التي تبرر الخاطئ بارتباطه بالمسيح رابطاً البر العمل والحياة المقدسة بموتنا مع المسيح وحصولنا على حياة جديدة نحيهاها لله بالمسيح .

فالمسيح الذى ارتبطنا به هو الذى مات وقام ، ونحن اتحدنا معه فى موته واعترفنا بهذا الاتحاد فى المعمودية التى بدأنا بها تاريخنا المسيحى . وما دمنا قد اتحدنا معه بشبه موته فكيف يمكن أن نحيا فى ما قدمتنا له . ثم ما دمنا اتحدنا معه بشبه موته هكذا نصير أيضاً بقيامته أى تظهر قوة حياته فينا الآن أدياً ، وفى المستقبل فعلياً . وبناءً عليه نحيا نوعاً جديداً من الحياة — نسالك عملياً فى جدة الحياة إذ قد حصلنا فيه على الحياة الجديدة ونستطيع بحرية أن نحسب أنفسنا أمواتاً عن الخطية ولكن أحياء لله بالمسيح يسوع ربنا .

بعد ذلك تأتى نقطة أخرى وهى : لمن أقدم نفسى له أن نلت الحياة ؟ هل للخطية مرة أخرى ؟ حاشا إذ أنا عبد لمن أقدم نفسى له . فأنا مدين لله لأقدم نفسى له ، وأعضائى آلات للبر . والمؤمن ليس تحت الناموس لأن الناموس يوجه مطالبه للإنسان الحى فى الجسد أما الذى مات مع المسيح فهو حر من الناموس . ولكن هل تحررى من الناموس وعدم توجيه مطالبه لى يقودنى للخطية ؟ كلا . ولكن حررتى هى لأخدم الله وأطيعه .

ثم رأينا شيئاً آخر : أى ثمر كان لنا حين كنا عبيداً للخطية وأحراراً من البر ؟ أمور مخجلة نستحي بها الآن ، ونهايتها الموت . أما الآن فى طريق الطاعة فلنا ثمرنا للقداسة . لأن فى طريق الطاعة لا عمل للإرادة العاصية ولا لشهوات الجسد بل قلوبنا قد انفصلت لله وقد عرفناه وصار لنا فكره . كل هذا بالنعمة . وهبة الله هى حياة أبدية بالمسيح يسوع ربنا .

وفى هذا الأصحاح السابع يطبق الرسول حقيقة كوننا متنا مع المسيح على علاقتنا بالناموس الذى يطالب ولا يحرر . إذا لم أتحرر من الناموس تكون نتيجة حصولى على الطبيعة الجديدة أن أدرك ما هو الله ، وما هو أنا فى ذاتى وبالتبعية أكون فى منتهى الشقاوة .

فالطبيعة الجديدة تعطينى معرفة جمال عمل الخير وقبح عمل الشر ،

ومع ذلك فإن الخير لا أستطيع الوصول إليه ، والشر أرى نفسى منساقاً ومنجذباً إليه . ولكن هذا الأصحاح يعطينى الحل لهذه المشكلة وهو أنى قد مت للناموس وانقطعت علاقتى به وتحررت منه . لنلاحظ ذلك جيداً فأنا لم أتبرر فقط ، ولا حتى حصلت على طبيعة جديدة فقط ، بل قد تحررت من الناموس .

سبق أن رأينا أن كل الذين يريدون أن يتخذوا موقفهم مع الله على أساس كونهم تحت الناموس هم تحت لعنة . هذه هى النتيجة الطبيعية التى يوصلنا إليها الناموس . من العبث أن تقول أنك لا تتخذ الناموس لأجل التبرير ولكنك تتخذه لأجل التقديس أو ليكون قانوناً لسلوكك بعد الإيمان . أنت لا تستطيع أن تستعمل الناموس لهذا أو لذاك كما تشاء بحسب أوهامك لأن الناموس له سلطان وحقوق وهو الذى يستعمل سلطانه عليك كما يشاء . إن الله يقول لمن هم تحت الناموس : أنتم ملعونون لأنكم لم تطيعوني . فإذا أردت أن تكون تحت الناموس يجب أن تأخذه كما هو بكل العواقب والنتائج التى ربطها الله به . وحيث أن المؤمن مبارك فى المسيح وقد رفعت عنه لعنة الناموس التى احتملها المسيح على الصليب فالمؤمن — إذن — ليس تحت الناموس بأى حال من الأحوال .

لا قوة للناموس على تقديس الحياة . ليس فى طوقه أن يبرر الخاطيء أو يقدر المؤمن . هو فى ذاته مقدس وعادل وصالح ، ولكن عند تطبيقه لا بد أن يدين جميع الذين هم تحته . ولا يوجد شيء استطاع أن يثبت مطالب الناموس بكل قوتها مثل موت ابن الله الذى ماتته تحت الناموس مع أنه هو الوحيد الذى أكمل الناموس ، ولكنه حمل لعنته بالنيابة عنا .

صحيح أن الناموس صالح ، ولكنه صالح لإدانة الإنسان وكشف حالة قلبه ، فن ذا الذى لم يكسر الناموس ؟ من الذى لم يشته قط ؟ من الذى أحب الله من كل قلبه ؟ ومن الذى أحب قريه كنفسه بحق ؟ ولا واحد منا .

إذن نحن جميعاً تحت اللعنة إذا كنا تحت الناموس ، وقد شبه أحدهم الناموس بسلاح ولكن بدون يد فإذا أمسكت أنا به لاستخدامه ضد الآخرين ينفذ في يدي، فهو حاد بالنسبة لي كما بالنسبة للآخرين ، ونرى مثالا جليلاً لذلك في قضية المرأة الخاطئة في يو ٨ حيث جاء إلى الرب يسوع الكتبة والفريسيون وأرادت قلوبهم الخبيثة الشريرة أن تجربوه وتنتقده سواءً أَدانها أو خلصها فإذا أَدانها لم يكن مخلصاً لأن الناموس أيضاً يمكنه أن يدين . وإذا أطلق سراحها يكون قد أسقط مطالب الناموس . لقد اقتبسوا الناموس اقتباساً صحيحاً ونسوا أن الناموس هو ضد أنفسهم كما هو ضد هذه المرأة . ومن ثم قال لهم الرب يسوع «من كان منكم بلا خطية فليرمها أولاً بحجر ... فلما سمعوا وكانت ضمائرهم تبكتهم خرجوا واحداً فواحداً مبتدئين من الشيوخ إلى الآخرين ، ( يو ٨ : ٧ - ٩ ) فالرب يسوع قد دانهم جميعاً بواسطة الناموس ثم تعامل مع المرأة بالنعمة قائلاً لها : ولا أنا أدينك اذهبي ولا تخطئي أيضاً ، فهمة الناموس هي أن يدين وأن يعطي للإنسان معرفة الخطية ولم يقصد به الله شيئاً آخر . وهو نافع كسلاح الله لامتحان القلب وإقناعه بفساده . ويفتح الأصحاح السابع بالقول .

ثم نجربهم أبداً بالإفوة . لأنني أكلّم العارفين بالناموس أنه الناموس يسود على الإنسان ما دام حياً ( ع ١ )

هذه الأقوال تنطبق على أي ناموس حتى القوانين البشرية ، وتنطبق أيضاً على الحياة الطبيعية والموت الطبيعي . فالموت هو الشيء الوحيد الذي يفك ارتباط الإنسان بأي ناموس ويحرره منه . هذه قاعدة عامة . فكأرأينا في الأصحاح السابق أن طريق التحرر من الخطية هو موتنا مع المسيح هكذا نرى في هذا الأصحاح أن هذه أيضاً هي الطريقة الوحيدة لتحريرنا من الناموس . والغرض من التحرر من الناموس هو أن نأخذ قوة « لشكر الله ،



لأن الناموس والجسد والخطية والموت هذه الأربعة تسير معاً جنباً إلى جنب . ولكنى إذا مت تفقد كلها قوتها وسلطانها على . قد يكون من السهل على الإنسان أن يقبل أن التبرير ليس بأعمال الناموس بل بعمل المسيح وحده ، ولكن من الصعب جداً عليه أن يقبل ذلك في موضوع القداسة لأن كبرياء قلبه يجعله أميل إلى الناموس ولكن الله يقدم المسيح وحده للتقديس كما للتبرير ، لكي لا يفتخر كل ذى جسد أمامه .

واضح أن الرسول يوجه كلامه إلى كل المؤمنين وليس إلى اليهود فقط ولكنه يرجع بفكره إلى التدبير القديم وإلى الشعب القديم تحت الناموس ولا يتعرض للفوارق التي ليست في موضوعنا ولكنه يتكلم عن تاريخ الإنسان باعتباره تاريخاً متصل الحلقات وهو تاريخ كل البشر على السواء ، لأنه حتى الذين لم يعط لهم الناموس يقبلون بطبيعتهم مبدأ الناموس لأنهم لا يتصورون وجود مبدأ آخر خلاف مبدأ العمل والإنتاج الذاتي - ذلك المبدأ الذى استمر الإنسان تحت تجربته المريرة العقيمة زماناً مديداً . فنستطيع أن نقول إن المبدأ اليهودى موجود فى داخلنا جميعاً ، حتى نحن الأمم ولا نريد أن نلقى عنا ذلك الثير الثقيل الذى لم يستطيعوا أن يحتملوه ، ونقبل عوضاً عنه نير المسيح الهين الخفيف . ومن ثم يجب التحرر من هذا المبدأ لتكون لنا حرية الإثمارة . ولا سبيل للتحرر إلا الموت للناموس كما يقول الرسول هنا وكما يقول أيضاً فى غلا ٢ : ١٩ ، لأننى مت بالناموس للناموس لأحيا لله .

فإنه المرأة التى تحت رجل هى مرتبطة بالناموس بالرجل الحى . ولكن

إنه مات الرجل فقد تحررت من ناموس الرجل ( ع ٢ )

يتدرج الرسول من المبدأ العام إلى مثال خاص هو مثال المرأة المرتبطة بناموس الرجل الحى وأنه لا يمكن أن يكون لها زوجان فى آن واحد بل

يجب أن تتحرر من ناموس الزوج الأول حتي يمكنها أن ترتبط بزوج ثان .  
ويستخلص الرسول من هذا أننا لا يمكن أن نكون مرتبطين بالناموس  
والمسيح في آن معاً بل يجب أن نكون أمام الله في رابطة واحدة من الرابطين  
إما تحت الناموس أو مرتبطين بالمسيح .

ومن المناسب جداً أن إتخذ الرسول موقف المرأة لا موقف الرجل لأنه  
يتكلم عن موضوع مسئوليتنا لتتيم مشيئة الله وهذا هو واجب المرأة إذ هي  
في مركز الخضوع لرجلها ، وهكذا المؤمن تحت التزام لطاعة الله ولكن ليس  
على مبدأ الناموس بل على مبدأ حرية النعمة .

فإذا ما دام الرجل مياً تدعى زانية إنه صارت لرجل آخر ولكن  
إنه مات الرجل فمرهى مرة من الناموس متى أُنْهَها ليست زانية إنه صارت  
لرجل آخر ( ع ٣ )

يا لها من لطمة قوية ضد الفكر الشائع أن المسيحي هو تحت الناموس  
كقانون سلوكه في حياته الجديدة . وكأنه في هذه الحالة مرتبط بزوجة ،  
المسيح والناموس في آن واحد ، وهذا أمر لا يطلق لأن المرأة تكون زانية  
إذا فعلت هكذا والمؤمن مفروض أن يكون عذراء عفيفة للمسيح ، . فإذا  
كان الناموس هو المبدأ الذي كنا مرتبطين به قبلاً ، لكنه لم يعد الآن أساس  
علاقتنا مع الله ولا مبدأ حياتنا كمسيحيين ، لأن المؤمن بموته مع المسيح إنفك  
ارتباطه الأول وله الحرية ليكون لآخر - للمسيح وحده .

إذا يا إخوتي أتم أيضاً قد متم للناموس بحسد المسيح لكي تصبروا  
للأمر الذي قد أقيم من الأصوات لتتم لله ( ع ٤ )

هذا مبدأ عام يبين مركز جميع المؤمنين أنهم ماتوا للناموس بحسد المسيح .  
لقد مات المسيح على الصليب نائباً عنهم واحتمل لعنة الناموس . ماذا كان

يستطيع الناموس أن يفعل أكثر من عيب كل لعنته على المسيح الذي جعل خطية لأجلنا ومات تحت الناموس ؟ لقد جاء المسيح مولوداً تحت الناموس ، ومع أنه أكمل الناموس في حياته إلا أنه احتمل لعنته كلها نيابة عنا وقام من الأموات بعيداً عن دائرة الناموس بالسكية . والإيمان يطبق مركز المسيح على نفسه . ولكن يا للحررة . كم من المسيحيين يعتبرون الناموس هو مبدأ المسيحية ويجهلون أن المسيح أخذ مكاننا وتولى قضيتنا وسواها تماماً معطياً لنا كل فوائد عمله كما لو كنا نحن في مكانه . وما علينا إلا أن نأتي وننخذ مركزنا الحقيقي في المسيح لأنه هو الروح المحي ، آدم الأخير . وكل مطالب الناموس بالنسبة للمؤمن قد انتهت في المسيح ، لأن المؤمن قد مات في المسيح بالنسبة لحياته السابقة ولموقفه السابق تجاه الخطية والناموس والعالم ، وله الآن حياة جديدة في المسيح بعد أن تسوى موضوع الخطية تماماً أمام الله . ويا لسعد المؤمن ! لقد صار الآن لزوج آخر هني وقوى دأبو العز ، بعد أن أثبت الولي الأول عجزه التام عن أن يحرر أو أن ينجب ثمراً ( أنظر راعوث ٦: ٤ - ١٠ ) . ولكن هل هذا يضعف قوة الناموس ؟ حاشا . لا تزال للناموس قوته ، لكنه لا يستطيع أن يوجه قوته القاتلة لي لأنني مت - مت به - مت بالناموس ، ( غلا ٢ : ١٩ ) . لقد قتلتني وهذا بالذات هو الذي حررتني منه لأنني مت له . أنا في المسيح والناموس قتل المسيح ونفذ كل لعنته عليه ذاك الذي جعل خطية لأجلنا والآن زالت غنى اللعنة إلى الأبد لأن المسيح حملها . وأنا تحررت من الناموس ولا علاقة لي به .

كان الناموس قديماً هو الرابطة الدينية مع الله ، أما الآن فالأمر بخلاف ذلك ، المسيح هو الرابطة الوحيدة بين الإنسان والله - المسيح المقام من الأموات . لقد متنا للناموس بجسد المسيح لنكون لشخص آخر - للذي أقيم من الأموات ، لنثمر لله . إن الله يتطلع إلى ثمر جديد في المؤمن لأن الإنسان بحسب الطبيعة لم يستطع أن ينتج ثمراً لله والناموس لم يساعده على إنتاج

أى ثمر لله بل بالعكس حرك فيه ثمار الجسد كما سنرى ، وثمار الجسد كلها رديئة ومرّة .

قد يشاق الإنسان إلى الصلاح ولكنه لم يدرك بعد مدى فسادهِ وعدم نفعهِ ، وأن الله لا يتطلع إلى أى صلاح فيه لأنه هو الذى قال : ليس من يعمل صلاحاً ليس ولا واحد ، إذن بتوهمك أنه يوجد فيك شيء صالح ، أو بتوقعك أى صلاح فى ذاتك ، أنت لا تصدق الله الذى قال إنك رديء تماماً وفاسد تماماً ولا يرجى منك أى خير بحسب الطبيعة . الجميع زاغوا وفسدوا ( أى أنتنوا ) معاً . . والناموس واسطة فعالة لإقناع ضمائرنا بحقيقة حالتنا بحسب الطبيعة . إنه يكشفنا ويديننا . وعندما نفهم هذا نشاق إلى التحرر منه .

ربما يظن البعض أن التحرر من الناموس يقود إلى الاستباحة . ما معنى هذا ؟ هل حياة المسيح فينا تقود إلى الاستباحة ؟ صحيح أن الجسد يريد أن يفسد كل شيء ويسىء استعمال كل شيء ولكن المؤمن له قوة النعمة وحقيقتها وله حياة المسيح فيه . وهذه الأمور لا يفهمها ولا يصدقها من يقول إتنا نخطئ . لأننا لسنا تحت الناموس .

إن من يريد أن يستعمل الناموس لتقديس حياته لا يفهم حقيقة نفسه . من ذا الذى يتجاسر أن يوجد فى حضرة الله لحظة واحدة وهو تحت الناموس ؟ أليس مكتوباً أنه : لن يتبرر قدامك حتى ، ( مز ١٤٣ : ٢ ) هذا هو الموقف الذى يضعك فيه الناموس أمام الله إذا كنت تحته لأن الناموس لا يعرف شيئاً من النعمة ، وإلا لم يعد بعد ناموساً . فالذين يريدون أن يكونوا تحت الناموس سواءً للتبرير أو للتقديس لا يفهمون ما يقولون ولا ما يقررونه ، ( ١ تي ١ : ٧ ) لأن الناموس يأتى بك دائماً إلى الدينونة ولا يقبل منك أى عذر لأنه يطلب تنفيذه كاملاً وإلا فلا .

يقسم البعض الناموس إلى قسمين متميزين : أدبى وطقسى . ولكننا



لا نجد مثل هذا التقسيم في كلمة الله ، لأن الناموس هو التعبير عما يطلبه الله من الإنسان سواء كان في شكل وصايا أدبية أو طقوس خارجية ونجد مثالا لعدم التمييز بين الناموس الأدبي والطقسى في الوصية الرابعة ، فحفظ يوم السبت وتقديسه للرب ولراحة الإنسان هو أمر طقسى ولكنه يرد ضمن الوصايا الأدبية مع أن مخالفته ليس فيها شيء غير أدبى كما في مخالفة باقى الوصايا . وهكذا نرى أن الله أعلن مشيئته لشعبه في الوصايا الأدبية كما في الطقسية ، ولكن هذه وتلك قد أبعدت في المسيح إذ قد متنا للناموس وتحررنا منه ، وإذا أراد واحد أن يقول إننا تحررنا من الناموس الطقسى فقط ، نقول له إن الرسول لم يشر في معرض الكلام هنا إلى أى شيء طقسى بل الوصية التى أشار إليها هى قوله « لا تشته » ( ع ٧ ) وهى وصية أدبية لا طقسية . إن كلام الرسول هنا واضح إن المؤمن قد مات للناموس بجسد المسيح وبذلك لا سيادة للناموس عليه ، وبذلك أيضاً قد صار لآخر — للمسيح كجزء من كنيسته التى هى عروسه . وهذه هى الطريقة الوحيدة لإنتاج الثمر لله . كان الزوج الأول عقيماً وكان لا بد من الزواج الثانى فى حكمة الله الكاملة لإنتاج الثمر .

لأنه لما كنا فى الجسد كانت أهواء الخطايا التى بالناموس تعمل فى أعضائنا

لكى نثمر للموت ( ع ٥ )

يوضح الرسول هنا سبب العقم فينا . لما كنا تحت الناموس كان هناك ثمر ولكنه لم يكن « ثمر الله » ، بل « ثمر الموت » ، أى أن الإنسان لم يكن عقيماً فقط بل ما هو أردأ — أنه أنتج ثمراً رديئاً للموت . والسبب هو « أهواء الخطايا التى تعمل فى أعضائنا ، وكان الناموس يثيرها ، لأن هذه هى طبيعة الإنسان أنه يميل إلى عمل ما يُنهى عنه . فليس العيب فى الناموس بل فى طبيعة الإنسان العاصية . لأن الناموس يتكلم إلى الإنسان فى الجسد .

يقول الناموس للإنسان : إني أطلب منك طاعة لله . ولا يتساهل في أقل شيء لأنه لو تساهل لا يكون ناموساً كاملاً . فضلاً عن ذلك فإن تأثير الناموس من طرف خفي هو إثارة الإرادة العاصية لأن الإنسان بطبيعته البشرية الساقطة يرغب جداً في عمل ما ينهاه الله عنه وقد جاء أحدهم بمثل بسيط على هذا فقال : إذا وضعت إناءً فارغاً مقلوباً على المائدة وأعلنت أنه لا يجوز لأحد أن يعرف ما تحت هذا الإناء فجميع الحاضرين يشتهون أن يعرفوا ذلك على الفور ، وهكذا تتخذ الخطية فرصة بالوصية لتخدع الإنسان .

ولما كنا في الجسد ، هذا يفيد أن هذه حاله قديمة وأنتا لسنا الآن في الجسد ، كما يقول الرسول في ص ٨ : ٩ . وأما أتم فلستم في الجسد بل في الروح ، ( مع أن الجسد باق فينا ) هذا هو مفتاح الموضوع كله : إذا كنت قد مت مع المسيح ، ونلت حياة فيه ، فأنا لست في الجسد بل في الروح . ومعرفتي لمركزي هذا ، هي سر النصر . لا يمكن أن أنتصر أو أتححر إلا عندما أعلم أنني قد مت مع المسيح وصرت في دائرة جديدة لا في الجسد بل في الروح . الولادة الثانية وحدها لا تكفي للانتصار لأنني بها أصادق على أن الناموس روحي وأنا بالطبيعة الفاسدة الساكنة في ، جسدي منجذب إلى الخطية .

وأما الآن فقد تحررنا من الناموس إذ مات الذي كنا نملك فيه ميثاق

نمبر بحرة الروح لا يعنى الحرف ( ع ٦ )

القراءة الصحيحة لهذا العدد هي أننا دمتنا للذي كنا نملك فيه ، ( أى للناموس ) . فالناموس لم يموت ولكنه باق حياً ويسود على الإنسان الحي في الجسد ، ولا يتحرر الإنسان من قبضة الناموس التي يمسك بها بشدة إلا إذا مات الإنسان . وهذا ما نؤمن للمؤمن بموته مع المسيح . إن حقيقة موت

المؤمن مع المسيح للخطية والناموس والعالم هي بكل أسف منطقة مجهولة في المسيحية ، ومن هنا أصابت النفوس أضرار جسيمة بسبب جهل هذه الحقيقة . فالنفس الغيورة لله ولكنها تجهل مركزها الحقيقي الذي أوجدها فيه الفداء ، تضع نفسها تحت الناموس . وهذا هو سر البلاء والعويل ، فالضمير متيقظ والإرادة حاضرة ولكن لا قوة . لو لم تكن هناك طبيعة جديدة لما جازت النفس في هذا الاختبار . كما أنه لو أدركت النفس حقيقة مركزها في المسيح ، وقوة الروح القدس فيها لانتقلت إلى الأصحاح الثامن وتمتعت بالانتصار .

ويبين الرسول في هذا العدد الغرض من تحررنا من الناموس وهو « حتى نعبد بمحبة الروح لا بعق الحرف » . في ع ٤ يوضح الرسول أننا متنا للناموس بحسد المسيح وارتبطنا بشخصه مقاماً من الأموات ، والغرض من ذلك « لنشكر الله » . ففي جو الحرية « نعبد » وفي جو الحرية « نثمر » ، والعبادة الصحيحة المقبولة أمام الله تكون « بمحبة الروح » . كأناس نالوا حياة جديدة نسجد لله « بالروح والحق » . في الأصحاح السابق ع ٤ يقول الرسول أننا نسلك في « جدة الحياة » . ياله من جو جديد جميل فيه نسلك ونعبد ونثمر في « جدة الحياة » وفي « جدة الروح » .

« لا بعق الحرف » . « العتق » بالمقابلة مع « الجدة » و « الحرف » بالمقابلة مع « الروح » كما يقول الرسول في ٢ كو ٣ : ٦ « لا الحرف بل الروح » . والحرف هو الناموس الذي أعطى في « العهد العتيق » وخدمته هي « خدمة موت » أما خدمة الروح القدس فهي « خدمة حياة » الحرف ، ( أي الناموس ) يقتل ولكن الروح « أي الروح القدس » يحيي ( ٢ كو ٣ : ٦ ) .

فماذا نقول هل الناموس خطية . هاتنا بل لم أعرف الخطية إلا بالناموس  
فانتى لم أعرف الشهوة لو لم يقل الناموس لا تشته (ع ٧)  
نجد في هذا الأصحاح ثلاثة أشياء . في الستة الأعداد الأولى نجد الحقيقة  
أنا متنا للناموس بحسد المسيح وصرنا لآخر للذى أقيم من الأموات لشعر  
لله ولنعبده بجدة الروح . وفي الأعداد ٧ - ١٣ نجد النتيجة في الإجابة على  
سؤالين : (١) هل الناموس خطية ؟ (ع ٧) - (٢) هل صار لى الصالح  
موتاً ؟ (ع ١٣) ، وفي الأعداد من ١٤ إلى آخر الأصحاح نجد اختبار النفس  
قبل تحررها من الناموس .

يحرص الرسول على أن يبعد كل تهمة عن ناموس الله ويوضح أن الأمر  
بالعكس حيث أن كمال الناموس هو الذى قتل الإنسان الخاطئ . إذ أظهر  
فساده وأدانه . فبالناموس . معرفة الخطية إذ هو الوسطة لكشفها . ونلاحظ  
أن كلام الرسول هنا منصب على « الخطية » لا « الخطايا » ، على الطبيعة  
الشريرة العاصية لا على الآثام والأعمال الشريرة ، ولذلك يقتبس الوصية  
الآخيرة « لا تشته » باعتبارها الوصية التى تقنع الإنسان بفساده عموماً  
وليس بخطايا معينة .

ولكن الخطية وهى مخدنة فرصة بالوصية أُنشأت فى كل شهوة لأد  
بروه الناموس الخطية ميتة . أما أنا فكنت بروه الناموس عاشاً فبه  
ولكن لما جاءت الوصية عاشت الخطية فمت أنا (ع ٨ ، ٩)

إذن سر البلاء « الخطية » أى الطبيعة الفاسدة الساكنة فى إذ تتخذ من  
الناموس فرصة لإشهار راية العصيان على إرادة الله . وهذا نخبره كلنا أن  
الوصية تثير فىنا الشهوة على مخالفتها . ومن العبث أن أجاهد وأعارض مع  
الخطية بهذه الطريقة ، لأن الضمير المتيقظ والوصية يتحدان معاً فى إداتى



كمنذب أمام الله . والوصية لا يمكنها أن تعيننى أو أن تصلح الطبيعة الفاسدة التى فى " ولكن ما أحتاج إليه فعلا علاوة على الطبيعة الجديدة هو قوة ترفعنى وغرض يجتذبني إليه - أى أنى أحتاج إلى الروح القدس ، وإلى المسيح ربى الممجّد فى السماء ، وهذان تقدمهما لى النعمة لا الناموس ، لأنه بدون الناموس الخطية ميتة ، وكأن الرسول يريد أن يقول : كان من حظى أنى لم أكن مدركاً لحقيقة مساوئى وردائى حيث لم يكن ضميرى يديننى ولا أعمالى تزعجنى حتى جاءت الوصية (١) فأظهرت ردائى من جهة وحركت شهوة العصيان فى من الجهة الأخرى ووضعتنى تحت حكم الموت ، وأنا أدرك ذلك وأتره .

ابتداء من العدد السابع إلى نهاية الأصحاح تظهر كلمة أنا وضمائر المتكلم الأخرى عدة مرات حوالى أربعين مرة وهى لا تفيد بالتحديد إختبار الرسول الشخصى فى وقت من الأوقات ولكنه يتخذ نفسه مثالا للإيضاح لأن هذا الإختبار فى الواقع هو إختبار الأكثرين بعد فرحة الإيمان وبهجة الخلاص وقبل إدراك سبيل التحرر من الخطية بمعرفة مركزهم فى المسيح وقوة الروح القدس فى داخلهم . وتكرار كلمة أنا ، يدل على إنحصار المشغولية فى الذات . ومن الطبيعى أن تكون نتيجة هذه المشغولية التعاسة والشقاء . ولنلاحظ أن الذات الطيبة ، هى أسوأ من الذات الرديئة ، فى عداوتها للمسيح لأنها توحى إلينا بالاستغناء بأنفسنا عنه لأننا فى هذه الحالة نتوهم أننا أصحاء فلا نحتاج إلى الطبيب . لينعم علينا الرب بالتحرر من الذات وعدم المشغولية بها إطلاقاً بل تثبيت نظرنا فى الرب يسوع وحده .

---

(١) الإنسان قبل التجديد والولادة الثانية لا يشعر بردائه بل يعيش متصوراً أنه ليس ردياً بالمقدار الذى يستحق لأجله غضب الله . ولكن بعد الحصول على الطبيعة الجديدة يعرف حقيقة نفسه ، ولا سيما عندما يحاول أن يضع نفسه تحت الناموس .

والمشغولية بالذات هي نتيجة الكبرياء ، وهي أول خطية دخلت أولاً في  
 الملائكة الذين سقطوا . ويصف حزقيال هذا السقوط بأقوال ، ولو أنها موجهة  
 إلى ملك صور لكنها لا يمكن أن تكون تصويراً مجرد ملك أرضي ، وهي لا تنطبق  
 في الحقيقة إلا على رئيس هذا العالم الذي يرفض الله ومسيحه ( أنظر حز  
 ٢٨ : ١٢ - ١٧ ) . ياله من سقوط خطير فيه تحذير عميق لنا نحن الذين  
 يحاول الشيطان دائماً أن يثير فينا روح الكبرياء عينها بينما يقصد الله دائماً أن  
 يكتم الكبرياء عن الرجل ، ( أي ٣٣ : ١٧ ) . لقد دخل سم الكبرياء في  
 أعماق كيانتنا عندما أصغينا إلى التجربة الأولى ، تكونان كالله ، وإذا نظرنا  
 إلى الرسول بولس نفسه نجد أن إخطافه إلى السماء الثالثة لم يكن كافياً لانتزاع  
 كل أثر لهذه الروح في داخله فرأى الرب في سامي حكمته أنه يحتاج إلى شوكه  
 في الجسد ، لئلا يرتفع بفرط الإعلانات ، ( ٢ كو ١٢ : ٧ ) . ياله من  
 برهان مقنع لكل منا على وجود الجسد حتى في أسوأ المؤمنين روحانية ،  
 كما أنه يوضح لنا أن الكبرياء يمكن أن تتسرب إلينا حتى في أقدس الأمور .  
 ولذلك عمل الروح القدس دائماً هو أن يبعد عنا كل شعور بالاكتفاء الذاتي  
 أو بالرضى عن النفس ، وأن يوجد فينا باستمرار الحكم على الذات حتى  
 يحولنا عن أنفسنا تماماً إلى الرب وحده .

وقد شبه أحدهم قول الرسول « بدون الناموس الخطية ميتة » بأفعى نائمة  
 في الثلج وكأنها متجمدة وماتة ، ولكن بمجرد أن يقرب منها شيء دافئ  
 تتحرك وتؤدي .

فوجدت الوصية التي للحياة هي نفسها في للموت . لأنه الخطية وهي  
 صخرة فرصة بالوصية فبرعتي بها وفلتني ( ع ١٠ ، ١١ )

حقاً إنه لمجهود ضائع أن يحاول الإنسان أن يجد معونة من الناموس  
 لأن مهمته هي أن يكشف شر الإنسان وفساده واستحقاقه للموت والدينونة ،

فإذا فعل ذلك يكون قد نجح في مهمته . إن الناموس د غير قادر أن يحيي،<sup>(١)</sup> (غلا ٣ : ٢١) بل بالعكس هو قادر أن يميت كما يقول الرسول هنا د أن الوصية د قتلتنى ، وأنها د لى للموت ، وكذلك يصفه الرسول فى (٢ كو ٣ : ٧) بأنه د خدمة موت ، وهذا التعبير عجيب وكأن الله قصد فى محبته وحكمته أن الناموس يقدم لنا هذه الخدمة — خدمة الموت حتى ننصرف عن الثقة فى ذواتنا والمشغولية بها وتتجه إلى المسيح ليكون هو الكل فى الكل لنا .

ويحرص الرسول على أن يبرر الناموس إذ ليس فيه خطأ أو ذنب بل المسئولية كلها على الخطية التى اتخذت فرصة بالوصية فخدعتنى وقتلتنى .

إذًا الناموس مقدس والوصية مقدسة وعادلة وصالحة . فهل صار لى الصالح موتاً . عاشاً . بل الخطية . لى تظهر خطية منسئة لى بالصالح موتاً لى نصير الخطية غائبة جداً بالوصية (ع ١٢ ، ١٣)

مرة أخرى يؤكد الرسول أنه لا ذنب على الناموس بل الذنب كله على الخطية ، لأن الناموس مقدس وعادل وصالح ، وما هو المبدأ الرئيسى الذى يصر عليه الناموس فى الحقيقة ؟ إنه المحبة ، فالمحبة هى تكميل الناموس ، (ص ١٣ : ١٠) . فهما كانت النتائج السيئة التى ينتجها الناموس للإنسان لأول وهلة فإن محبة الله ظاهرة فيه لأن الناموس فى الواقع هو خادم النعمة وهو الذى يقودنا إلى المسيح بعد يأسنا من أنفسنا . أما النفس التى لا تستطيع أن تدرك هذه النتيجة النهائية فإنها ترتبك وتتخبط فى الظلام بالنسبة لاكتشاف شرها وإدانة الناموس لها . وبناء عليه تتساءل د هل صار لى

(١) القصد من القول « الوصية اللى للحيا » أنه قيل فيها « افعل هذا فتحيا » ولكنها وُجدت مثبتة على حكم الموت لأنها إدهى رادع وحاجز يصد الإرادة الطبيعية الإنسانية ، أيقظت الخطية الساكنة فى وحركت الشهوة فيها ، شهوة هدم الخضوع لأوامر الله ونواهيه ، فكان ذلك بمثابة عصيان على الوصية يستحق الموت والقتل .

الصالح موتاً ، ؟ ولكن الضمير يجب في الحال ، حاشا بل الخطية لكي تظهر  
لي خطية ، فصلاح الناموس يظهر حقيقة الخطية وطبيعتها البشعة ، الخاطئة  
جداً ، . هذا ما قصده الله بالناموس ، أن يكشف الستار عن وجه الخطية  
كما أنه يدينها .

فإننا نعلم أنه الناموس رومى وأما أنا فجسدى مبيع تحت الخطية .  
لأنى لست أعرف ما أفعل إذ لست أفعل ما أريد بل ما أبغضه فأبواه  
أفعل (ع ١٤ ، ١٥)

يجدر بنا أن نلاحظ هنا أن الكلام بصيغة الجمع في الأول ، فإننا نعلم أن  
الناموس روحى ، هذا ما يعلمه جميع المؤمنين ، ولكنه لا يجسر أن يقول :  
« أما نحن فجسديون ، ولكنه يصف حالة خاصة ( لا حالة الرسول نفسه  
بل المؤمن المجتاز في هذا الاختبار ) فيقول «أما أنا فجسدى مبيع تحت الخطية،  
وفي هذه الكلمات نشتم روح العبودية التى ينفر منها ولا يحبها ولكن  
لا سبيل له للتخلص منها . لأنه يبغض الخطية ولكنه يشعر بتألم العجز لإزائها .  
الواقع أن «الجسدى المبيع تحت الخطية» هو الإنسان فى آدم ،  
ولكن المؤمن المسكين الذى هو فى روح العبودية لأنه يضع نفسه تحت  
الناموس ولم يعرف بعد مركزه فى المسيح وأنه مات معه للخطية وللناموس ،  
هذا المؤمن يشعر بثقل هذه العبودية مع أن الإنسان الطبيعى الذى هو فعلاً  
عبد للخطية لا يشعر بهذا الثقل ، وهذا ما يزيد فى تعاسة المؤمن الذى لم  
يعرف سبيل الحرية بعد ، ولكنه يسعى إليها عن طريق خاطيء إذ يتطلع إلى  
الداخل ، إلى تحسين ذاته وانتظار شيء أفضل تنتجه .

فإنه كنت أفعل ما لست أريد فأنى أصادق الناموس أنه حسن .

فإنه لست بعد أفعل ذلك أنا بل الخطية الساكنة فى (ع ١٦ ، ١٧)

إن مفتاح هذا الفصل هو أن المتكلم مؤمن له طبيعة جديدة يعرف ما هو



الجسد الذى فيه ويميز بين نفسه وبين الأصل الردى الذى يستعبده ويملك ناصيته ، ولا يقبل أن يكون « هو » ، ذلك الشيء الردى الذى يقول ويكرر القول « لست أنا بل الخطية الساكنة فى » . ولكن سر تعبه هو الإنحصار فى ذاته واضعاً ناموس الله أمامه ، بينما يغيب المسيح والروح القدس من دائرة تفكيره . فما نجده أمامنا فى هذا الأصحاح هو مؤمن يضع نفسه تحت الناموس — ناموس الله الروحى الصالح مجاهداً بنفسه لكن يتممه شاعراً بالعجز التام عن تكميمه ، فليس الموضوع هنا هو الصراع بين الطبيعتين الجديدة والقديمة ، ولكن تأثير ذلك الصراع على النفس التى تضع نفسها تحت الناموس . إن الإنسان الطبيعى لا يمكن أن يُسر بناموس الله ولكن الطبيعة الجديدة تسرب به وعندها الإرادة حاضرة لتكميمه ولكن ما يحتاجه المؤمن هنا هو القوة ، والناموس لا يمكن أن يعطيه هذه القوة ، إنه لا يساعده بل بالعكس يزيد فى مشكلته وفى تعاسته إذ يثير الخطية الكامنة فيه ولا يُزيل هذه التعاسة إلا التطلع إلى المسيح كما نرى فى نهاية الأصحاح لأنه هو المحرر الوحيد من الناموس ومن الذات أيضاً .

فانى أعلم أنه ليس ساكن فى أى فى جسدى شئ صالح . لأن  
الإرادة حاضرة عنى وأما أنه أفعل الحسنى فليست أريد . لأنى لست  
أفعل الصالح الذى أريده بل الشر الذى لست أريده فأباه أفعل . فانه  
كنت ما لست أريده إياه أفعل فليست بعد أفعم أنا بل الخطية الساكنة فى  
( ع ١٨ - ٢٠ )

نجد هنا مناقشة أخرى تؤدى إلى نفس النتيجة وتنتهى بعبارات مماثلة وإن كانت أكثر تأكيداً . فنجد أن النفس المتجددة مضطرة لأن تعترف بعجزها التام لأن الشر يكسب الجولة معها كل يوم ، وأن الرغبات الصالحة

تمر بغير تتميم . ياله من درس قاس مؤلم ولكنه حقيقى لأنه يعطينا وصفاً صحيحاً لطبيعتنا ، إذ ليست هى أقل بشاعة مما هو موصوف هنا . ولكن هذا الدرس نافع ، والنعمة تستخرج منه بعد قليل شيئاً جميلاً مفرحاً إذا كان هناك خضوع لعمل الروح القدس فى القلب .

ونلاحظ أنه فى هذه المناقشة الثانية ، لا فى الأولى تصل النفس إلى القول « لا يسكن فى أى فى جسدى شيء صالح » ، وفى هذا نجد التمييز بين الطبيعة القديمة والطبيعة الجديدة ظاهراً بوضوح أكثر ، ومع ذلك فلا تزال القوة مفقودة . وفى الأعداد التالية تصل الأزيمة والشقاوة إلى ذروتها ولكنها بنعمة الله تجد نهايتها وحلها .

إذا أُعجب الناموس لى حينما أريد أنه أفعل الحسنى أنه الشر حاضر عدى .  
فانى أسر بناموس الله بحسب الإنسان الباطن . ولكنى أرى ناموساً آخر  
فى أعضائى يحارب ناموس ذهنى ويسينى إلى ناموس الخطية اللاتى فى  
أعضائى (ع ٢١ - ٢٣)

نجد هنا زيادة فى هذا الاختبار القاسى ووضوحاً أكثر فى التمييز بينى أنا كمؤمن مسئول ، وبين الإنسان الباطن ، وبين ناموس الخطية الكائن فى أعضائى ، كما نجد وضوحاً أكثر للصراع المرير الداخلى فى نفس المؤمن فى هذه الحالة ، ولكننا نصل إلى خاتمة المناقشتين السابقتين إذ عندما يشتد الظلام يكون النور على وشك الإشراق .

نجد هنا تعبيراً آخر وهو « ناموس الخطية الكائن فى أعضائى » .

ولنلاحظ بدقة ، التمييز بين هذا الناموس وبين وجود الخطية فى المؤمن فالخطية باقية فىنا كمؤمنين . ونحن نسهر ضدها دائماً ، ولكن ناموس الخطية شيء آخر . إنه يفيد أن الخطية فى مركز السيادة ولها ناموس تفرضه

على الإنسان ، وليس هذا هو مركز المؤمن الذى رأيناه فى الأصحاح السابق . فإن الخطية لن تسودكم لأنكم لستم تحت الناموس بل تحت النعمة ، ولكننا نجدها تسود هنا ولها ناموس فى الأعضاء لأن المؤمن لا يتمتع بالنعمة بل يضع نفسه تحت الناموس . ومادام هذا حاله فلا يمكنه أبداً أن يحرر نفسه من ناموس الخطية الكائن فى أعضائه ، ولذلك يصرخ فى النهاية طالباً محرراً آخر بعيداً عن ذاته لكي ينقذه .

ونلاحظ فى هذا الفصل أن الرسول يتكلم عن ثلاثة نواميس :

( ١ ) ناموس الله - أى الوصايا العشر .

( ٢ ) ناموس ذهنى - أى قانون الطبيعة الجديدة .

( ٣ ) ناموس الخطية الكائن فى أعضاء أى سيادة الطبيعة الفاسدة .

وسنرى فى الأصحاح الثامن ناموساً رابعاً هو ناموس روح الحياة فى المسيح يسوع - أى ناموس الروح القدس الذى هو قوة الحياة التى فى المسيح يسوع والذى فيه العتق .

إن خلاصة الاختبار الذى نجده فى هذا الأصحاح هو :

( ١ ) معرفة أنه لا يسكن فى أى فى جسدى شيء صالح .

( ٢ ) التمييز بين المؤمن المستول وبين الطبيعة الجديدة التى فيه وبين الخطية الساكنة فى جسده .

( ٣ ) الاختبار أنى ضعيف وعاجز بذاتى أمام قوة الخطية وناموسها الكائن فى أعضاء الذى يقهرنى ويسببى .

( ٤ ) الشعور العميق بهذا العجز يقودنى إلى الانتهاء من ذاتى والتطلع إلى منقذ خارج عنى . وهذا درس ثمين للغاية .

( ٥ ) المنقذ قريب ، شكراً لله يسوع المسيح ربنا ، . فإن كان القارىء

العزیز قد شرب الافسنتين والعلقم متحققاً رداة ذاته وضعفه فأهنته على ذلك وأقول له ثق يا أخى لأن الحلو صار قريباً .

ويحى أنا الإنسان الشقى <sup>(١)</sup> من ينقذنى من جسر هذا الموت .  
أشكر الله يسوع المسيح ربنا . إذا أنا نفسى بذهنى أقدم ناموسى . الله  
ولكن بالجسر ناموسى الخطية ( ع ٢٤ ، ٢٥ )

لكى ينال الخاطيء الخلاص والتبرير يجب أن يصل إلى نهاية ذاته  
ويصرخ « إرحمنى اللهم أنا الخاطيء » . ولكى ينال المؤمن التحرر من  
قوة الخطية عليه أن ينتهى من ذاته أيضاً ويصرخ « ويحى أنا الإنسان الشقى  
من ينقذنى » ؟ هذا اختبار مذل ولكنه نافع . وهذا هو طريق الله دائماً أنه  
لا يأتى إلينا إلا إذا اتهمنا من أنفسنا وشعرنا بالحاجة إليه لا سواء . لأنه  
أشبع نفساً مشتهية وملاً نفساً جائعة خيراً . على أنه أيسر على الإنسان أن  
يعترف بأنه خاطيء من أن يعترف بأنه عاجز لا قوة له ، ولكن الوحي  
يستخدم الرسول ليعطينا هذا الاختبار الثمين ليوفر علينا هذا الصراع  
المزير . ومن الجميل أنه بعد تكرار كلمة أنا يتغير الاتجاه إلى د من ، أى  
أن المؤمن يتطلع إلى منقذ خارج عن ذاته ، وفى الحال تتغير لهجة الانكسار  
بعبارات الشكر والانتصار « أشكر الله يسوع المسيح ربنا » . ويجعل  
بنا أن نلاحظ فى الأصحاحات السابقة وفى الأصحاح التالى تكرار هذه  
العبارة الحلوة « يسوع المسيح ربنا » الذى فيه لنا كل شيء . إن سبب

(١) يا للحررة ! يمكن أن يكون إنسان نال بركة غفران الخطايا والتبرير  
بالإيمان بالمسيح وله الحق أن يفتخر على رجاء مجد الله ، وعلى الضيقات ، بل يفتخر  
بالله ربنا يسوع المسيح ( ص ٥ ) أن يكون هذا الإنسان شقياً ؟ ولكن الإنسان هو  
الذى يجلب الشقاوة لنفسه بتحويله عن المسيح إلى الذات ولكن عندما يعود ونفتح  
عيناه إلى « يسوع المسيح ربنا » تعود إليه لهجة الانتصار والافتخار .



كل هذه المتاهة في هذا الأصحاح وكل هذا العذاب هو أنه لا يذكر فيه هذا الاسم الحلو المبارك إلا في آخره . وبمجرد ذكر اسمه جاء الفرج والإنقاذ<sup>(١)</sup> .

ونلاحظ أن العبارة الأخيرة في هذا الأصحاح « إذا أنا نفسى بذهنى أخدم ناموس الله . ولكن بالجسد ناموس الخطية » تابعة للاختبار السابق إذ لا يمكن أن تكون لاحقة للشكر والانتصار لأن الذى يخدم بالجسد ناموس الخطية لا يمكن أن يكون إنساناً قد نال التحرير والعتيق ، كما أن الذى يخدم ناموس الله بذهنه هو إنسان لا زال تحت الناموس ولم يتحرر منه ولم يدرك أنه قد مات للناموس بجسد المسيح ، وأنه قد تحرر من الناموس إذ مات للذى كان ممسكاً فيه . إن نفس عبارة « ناموس الخطية » تفيد سيادة الخطية ولا يمكن أن تنطبق على المؤمن الذى تحرر وعرف مركزه فى المسيح وشكر الله « يسوع المسيح ربنا » . والرسول يبين فى الأصحاح الثامن أن ناموس روح الحياة فى المسيح يسوع قد اعتقنا من « ناموس الخطية والموت » ،

فن الواضح جداً أن هذا العدد الأخير هو خلاصة للاخبار القديم حتى تبين بوضوح طريقة التحرير فى الأصحاح التالى بواسطة ناموس روح الحياة فى المسيح يسوع . فى ختام هذا الأصحاح نجد فقط المحرر « يسوع المسيح ربنا » ، ولكن فى الأصحاح التالى نجد طريقة التحرير موضحة بالتفصيل .

ليعطنا الرب نعمة لكي نزن هذه الحقائق الثمينة ونذكر أنه كما أن غفران الخطايا بالنعمة بموت المسيح لأجلنا هكذا تحررنا من الخطية الساكنة فينا هو بالنعمة أيضاً بموتنا مع المسيح للخطية وللناموس . ليملاً المسيح قلوبنا وعيوننا وكل دائرة تفكيرنا . له كل المجد .

---

(١) كما لا يذكر فيه أيضاً الروح القدس الذى هو قوة الحياة الجديدة ولكن الذى يذكر فيه كثيراً هو « أنا » الإنسان الضعيف فى ذاته .

## الأصحاح الثامن

في الأصحاح السابق لا يوجد سوى إشارة واحدة إلى المسيح والروح القدس ع ٤ ، ع ٦ ولكن الكلام كله محصور في « أنا ، و » ، « أنا موس » ، وهناك فرق بين رسالة رومية ٧ وغلاطية ٥ . في غلاطية يقول « الروح ضد الجسد » ( غلا ٥ : ١٧ ) ولكن في رومية ٧ « أنا ضد الجسد » فلا يمكن أن تكون نصرة لكن ما دام الروح ضد الجسد فهو يمت أعمال الجسد وحيث تكون النصرة . مضمونة ، في رومية ٧ كانت السفينة تتخبط في الظلام وتعارك الأمواج أما في رومية ٨ فنرى السفينة وقد وصلت إلى المرفأ . في رومية ٧ نقرأ « ويحي أنا الإنسان الشقي » ( ع ٢٤ ) ولكن هل يريدنا الله أن نكون أشقياء ؟ كلا . المؤمن مرتبط بالمسيح وفي المسيح هل يمكن أن يكون شقياً ؟ كلا . في رومية ٨ الروح القدس يفتح أعيننا إلى طريق الانتصار والعق والتحرر من الخطية الساكنة فينا ، وهو اليقين بوجودنا في المسيح ووجود الروح القدس فينا ، فهذا الأصحاح يوصلنا إلى القمة ويرينا الصورة الصحيحة للمسيحي الحقيقي . ويمكننا أن نجد في هذا الأصحاح ثلاثة أقسام (١) حالتنا في المسيح (ع ١ إلى ١٣) (٢) شخصية الروح القدس (ع ١٤ إلى ٢٧) (٣) الله معنا (ع ٢٨ إلى ٣٩)

إذاً لا شيء من الدينونة الآن على الذين هم في المسيح يسوع  
السالكين ليس حسب الجسد بل حسب الروح (ع ١)

الثلاثة الأعداد الأولى من هذا الأصحاح نجد فيها الإجابة على تساؤل  
الثلاثة الأصحاحات السابقة . ففي العدد الأول نجد الإجابة على أصحاح ٥ ، وفي  
العدد الثاني الإجابة على أصحاح ٦ ، وفي العدد الثالث الإجابة على أصحاح ٧  
في أصحاح ٥ نجد الإنسان إما في آدم أو في . المسيح أما طريق النجاة من

الدينونة فهو أن نكون في المسيح وذلك لأنه لا شيء من الدينونة على الذين هم في المسيح . لماذا ؟ لأنهم في المسيح الذي مات وأكمل العمل وقام من الأموات فأنت مرتبط به وهو الآن جالس عن يمين الله . هل يمكن أن يخطر ببالك أن يكون هناك دينونة على المسيح ؟ حاشا . هكذا لا يمكن أن تكون عليك دينونة لأنك في المسيح . ولأن المسيح حمل كل الدينونة نيابة عنك . نحن نعلم أن نوحاً كان في الفلك ونجّاه من الدينونة لقد انفتحت طاقات السماء من فوق وينايع الأرض من أسفل ووقعت جميع التيارات واللجج على الفلك ونوح في داخل الفلك ، وفي النهاية خرج سالماً من داخل الفلك . هل هناك دينونة عليه ؟ لا . لأن كل الدينونة وقعت على الفلك . فضلاً عن ذلك فإن الذي في المسيح هو « خليقة جديدة » ( ٢ كو ٥ : ١٧ ) . كما أن الذي « في المسيح » لا تملك عليه الخطية ، لكن في آدم « ملكت الخطية في الموت » ، أما الآن « فتملك النعمة بالبر للحياة الأبدية بالمسيح يسوع ربنا » ( ص ٥ : ٢١ )

بعد ذلك تأتي عبارة « السالكين ليس حسب الجسد » وهذه العبارة مكانها ع ٤ وليس لها وجود في العدد الأول بحسب النسخ الأصلية ، لأن الذي في المسيح يسوع ليس عليه دينونة بالمرّة بدون قيد أو شرط ، وفي ذلك استبعاد لاستحقاق الإنسان بالكلية . أما مكان السلوك حسب الروح وليس حسب الجسد فيأتي بعد نوال الخلاص وانتفاء الدينونة .

**رؤيه ناموس روح الحياة في المسيح يسوع قد أعتقني من ناموس**

**الخطية والموت ( ع ٢ )**

ناموس الروح القدس هو ناموس الحياة في المسيح يسوع أي أننا نلنا حياة في المسيح ونلنا عطية الروح القدس ، والروح القدس هو ناموس الحياة التي في المسيح يسوع وهو قوة هذه الحياة وبه يسير المؤمن بحسب

مبدأ الحياة التي في المسيح يسوع .

يوجد في الأصحاحين السابع والثامن أربعة نواميس :

- ١ — ناموس الله أى الوصايا العشر
- ٢ — ناموس الخطية والموت الكائن في أعضائى أى سيادة الطبيعة الفاسدة
- ٣ — ناموس ذهنى أى إرادة الطبيعة الجديدة .
- ٤ — ناموس روح الحياة في المسيح يسوع أى ناموس الروح القدس الذى هو قوة الحياة التي في المسيح يسوع وهذا الناموس قد أعتقنى ، ولا يقول أعتقنا ، أى ليس كل الذين في المسيح يسوع قد نالوا اختبار العتق مع أنه اختبار يجب أن يتمتع به كل مؤمن . في ص ٧ نجد مؤمناً يصارع الأمواج لكن هنا مؤمن اعتمد على قوة الروح القدس وعرف الروح القدس كقانون وقوه الحياة التي في المسيح يسوع فنال العتق والتحرير . نقرأ في أصحاح ٦ من نفس الرسالة : إذ أعتقتم من الخطية صرتم عبيداً للبر ، ( روم ٦ : ١٨ )  
وأما الآن إذ أعتقتم من الخطية وصرتم عبيداً لله فلكم ثمركم للقداسة والنهاية حياة أبدية ، ( روم ٦ : ٢٢ )

ما هي الطريقة التنفيذية التي بها اعتقنا من الخطية ؟ نجد الإجابة على هذا السؤال في ( روم ٨ : ٢ ) : ناموس روح الحياة في المسيح يسوع قد أعتقنى من ناموس الخطية والموت ، هذه هي الإجابة على ما ورد في الأصحاح السادس . المؤمن الذي كان يشعر بأنه مسيى ومستعبد للخطية أصبح محرراً أو معتقاً من الخطية : من ناموس الخطية والموت ، . بعض المفسرين شبهوا هذا بنفخة الرب الإله في آدم بنسمة حياة فأصبح آدم نفساً حية ، لقد كوّن الله جسد آدم أولاً تراباً من الأرض وبعد ذلك نفخ فيه نسمة حياة ، فتحرك الجسم واستطاع أن يمارس نشاطه . وهكذا المؤمن أخذ الطبيعة الجديدة في المسيح يسوع وأخذ الروح القدس — روح الله أو نسمة الله لكي يمارس طاقات الحياة الجديدة التي أخذها في المسيح يسوع . في أصحاح ٧ كانت الطبيعة



الجديدة موجودة ولكن بدون قوة<sup>(١)</sup>.

وليس معنى « أعتقني » إبادة الطبيعة الفاسدة التي فيَّ ، أو أن الروح القدس أحرق ناموس الخطية والموت . كلا . إنما الروح القدس حررتني منها وهذا يفيد أنها موجودة فيَّ ولكنها لا تملك فيَّ ولا تسود عليَّ بل أنفذ عليها حكم الموت .

رؤي ما كان الناموس عاجزاً عنه في ما كان ضعيفاً بالجسد . فالتق الله إذ أرسل ابنه في شبه جسد الخطية ورؤي الخطية دابة الخطية في الجسد (ع ٣) رأينا في الأصحاح السابع أن الناموس قد عجز عن الانتاج لله أو الإثمار لله فينا . وما هو سبب عجز الناموس ؟ فيما كان ضعيفاً بالجسد ، وذلك لأن الناموس يتعامل مع الجسد . صانع ماهر جداً أعطيته كتلة من الخشب تالفة وقلت له اعمل منها قطعة جميلة من الأثاث ، يعجز . لماذا يعجز ؟ هل لأنه غير ماهر ؟ كلا ، وإنما يعجز بسبب فساد قطعة الخشب . لا تصارع مع الخطية . لا تبقَ في اختبار رومية ٧ . شبه أحدهم مصارعة الإنسان مع الجسد بنفسه بما يلي : في سفر العدد ٢٠ : ١٤ - ٢١ وتث ٢ : ٤ - ٦ يخبرنا الوحي أن بني إسرائيل قبل وصولهم إلى الأردن عبروا بأرض أدوم . وأدوم هو ابن عيسو وعيسو هو رمز الجسد ، ووقف أدوم في طريقهم حتى لا يعبروا فقال الرب لهم : لا تحاربوا ولا تصارعوا معه . لا تصارع مع الجسد . إن كنت تريد أن تقف أمامه وتحاجه : هل تمر أو لا تمر ، فإنك تنهزم ولكن الله حل المشكلة لأنه هو الله القدير الذي يستطيع كل شيء ولا يعسر عليه أمر غير المستطاع

(١) كان الروح القدس ساكناً في ذلك المؤمن في حالة الاختيار المحزن الذي اجتاز فيه في الأصحاح السابع ولكنه كان يجهل سكنى الروح القدس وكان يجاهد بنفسه كما يحدث مع كثيرين من المؤمنين الذين يضعون أنفسهم تحت الناموس .

عند الناس مستطاع لدى الله ، بأى طريقة حل المشكلة ؟ بطريقة تمس القلب  
 « إذ أرسل ابنه ، ياللعجب الا يوجد حل غير ذلك . لو كان الله وجد حلاً  
 خلاف ذلك هل كان أرسل ابنه ؟ لكن الله عرف أنه لا شيء يستطيع أن  
 يبررنى إلا موت المسيح على الصليب ولا شيء يستطيع أن يحررنى إلا موت  
 المسيح الذى به قد دان الخطية التى فى الجسد . لقد « أرسل الله ابنه » . وفى هذا  
 هى المحبة ليس أننا نحن أحببنا الله بل إنه هو أحبنا وأرسل ابنه كفارة  
 خطايانا، ( ١ يو ٤ : ١٠ و ١١ ) « أرسل الله الابن لالكي يدين العالم بل ليخلص به  
 العالم ، ولكي يدين به الخطية . والخطية بالمفرد هى الطبيعة الساقطة . الخطية التى  
 فىنا يدينها فى جسد المسيح . فنجد فى عمل الصليب وجهين : الاول أن المسيح  
 مات لأجلنا واحتمل قصاص خطايانا . والثانى أن الله قد دان الخطية فى جسده  
 على الصليب . هذا هو حل المحبة الإلهية العظيمة .

وفى عبارة شبه جسد الخطية يحرص الله على أن نفهم أن الجسد الذى  
 اتخذهُ المسيح هو جسد حقيقى به يشترك معنا فى اللحم والدم ويشبهنا فى كل  
 شيء ما خلا الخطية . فقد قال الملاك للعدراء مريم « الروح القدس يحل عليك  
 وقوة العلى تظلك فلذلك أيضاً القدوس المولود منك يدعى ابن الله » ، فإبن الله  
 قد جاء فى الجسد « أدخل نفسه آخذاً صورة عبد صائراً فى شبه الناس ،  
 ( فى ٢ : ٧ ) فكان جسده مثل جسدنا ولكن فى جسدنا يسكن مبدأ الخطية  
 وأما المسيح فقال من الخطية « الذى لم يعرف خطية » ، ولم يفعل خطية « وليس  
 فيه خطية » ، ولذلك يقال هنا عن جسد المسيح « شبه جسد الخطية » . ونستطيع  
 أن نمجد تشبيهاً لذلك فى الحية النحاسية . قال الرب لموسى اصنع لك حية من  
 نحاس شكل الحية تماماً ولكن خالية من السم ، والرب يسوع يقول « كما رفع  
 موسى الحية فى البرية هكذا ينبغي أن يرفع ابن الإنسان » ( يوح ٣ : ١٤ ) . لقد  
 تقابل الله مع الطبيعة الفاسدة التى فىنا فإذا يعمل بها ؟ لا بد أن يدينها « دان  
 الخطية » ، فى جسد المسيح .

ومع أنه القدوس الذى لم يكن فيه خطية لكن الله جعله ذبيحة خطية لأجلنا ، وفى جسده الطاهر دان الخطية التى فى جسدى أنا . هذان هما الغرضان اللذان من أجلهما أرسل الله ابنه : (١) لكي يكون ذبيحة عن الخطايا (عب ١٠ : ١٢) (٢) لكي يدين الخطية . فالخطية ( الطبيعة الفاسدة ) قد دينت وأنا مت أيضاً ، لأنكم متم عن الخطية بجسد المسيح ، ومتم للناموس بجسد المسيح فالله لا يديننى لأجل الخطية التى فىّ لأن الخطية قد دينت فى جسد المسيح ولا شئ من الدينونة علىّ . وخطاياى احتملها المسيح وما علىّ إلا أن أسير بقوة الروح القدس . وقد أعطانى الله كل الإمكانيات الإلهية وناموس روح الحياة ، وبالروح أميت أعمال الجسد . فما كنت أريد أن أتخلص منه قد فعله الله . والنتيجة :

لكي يتم حكم الناموس فينا نحن السالكين ليس حسب الجسد بل حسب الروح ( ع ٤ )

د حكم الناموس ، أى مطالب الناموس التى لم تكن تقدر أن تتمها ولكن الآن يمكن أن تتمها . بأى طريقة ؟ فينا نحن السالكين ليس حسب الجسد بل حسب الروح ، عندما نسالك حسب الروح وليس حسب الجسد يتم فينا حكم الناموس .

هل معنى أننا لسنا تحت الناموس بل تحت النعمة أننا لا تتم وصايا الناموس ؟ كلا . تتمها ولكن ونحن لسنا تحت الناموس . تتمها لا بطريقة ناموسية ولا كوصايا وأحكام بل بلذة وفرح أى أننا تتم الناموس بطريقة غير مباشرة ، أنا مت للناموس وطلقت منه ولا أنظر إليه ولكن وأنا ناظر للمسيح أجد نفسى تلقائياً أتم الناموس وجميع مطالبه بل وأكثر من مطالبه لأن الروح القدس يوجه قلبى إلى المسيح الذى هو قانون سلوكى وهو يسمو على القانون الناموسى بما لا يقاس . فمثلاً كان الناموس يطلب منى المحبة

لله والقريب ، وقد ظهر عجزى في ذلك وأنا تحت بسبب ضعف الجسد . فالآن محبتي لله ولل قريب تصدر من حياة جديدة وتقاس على قياس جديد أعلى من الناموس ، لأنه ليس الناموس قاعدة لسلوكي . يتم في حكم الناموس وأنا سالك ليس حسب الجسد بل حسب الروح .

يقول الرسول يوحنا « ووصاياهم ليست ثقيلة ، الناموس ثقيل . لماذا ؟ لأن الجسد ضعيف وعاجز ولكن من أخذ الحياة الجديدة أصبحت وصايا الله ليست ثقيلة عليه .

« نحن السالكين ليس حسب الجسد بل حسب الروح ، معنى هذا أن الجسد موجود ولكنني لا أسلك بحسبه . وعندما أسلك حسب الروح يتم في حكم الناموس وفي الوقت نفسه أتمتع بالسلام والسرور مع الله .

فإن الذين هم حسب الجسد فهم للجسد يهتمون ولكن الذين هم حسب الروح فهم للروح (ع ٥)

هناك فريقان لا ثالث لهما : الفريق الأول « الذين هم حسب الجسد ، والفريق الثاني « الذين هم حسب الروح » . الذين حسب الجسد هم أناس في الجسد ، رغائبهم رغائب الجسد أهواؤهم أهواء الجسد ، يريدون أن يتمموا إرادة الجسد .

كلمة الجسد لها معنيان : الأول الجسد المادي الذي فيه مبدأ الخطية ، والثاني مبدأ الخطية الموجود في الجسد . المادي كما يقول الرسول . « لا تطيعوها في شهواته ، أي شهوات الجسد وهذه المناسبة تقول إن هذا الجسد المادي ليس خطية وهو ليس عدواً لنا ، يظن بعض الناس أن الغرض من الصوم هو أن نذل الجسد لكن الحقيقة نحن نصوم ولكن ليس لنذل الجسد لأن « قهر الجسد ليس بقيمة ما » ( كو ٢ : ٢٣ ) لأنه مع قهره وإذلاله لا تزال



الشهوات عاملة فيه . إن جسدنا المادى يسكن فيه مبدآن . ربما نستغرب ونسأل هل يمكن أن يسكن الروح القدس فى المؤمن بينما لا تزال فيه الطبيعة الساقطة ؟ نعم يمكن أن يسكن ، فهو يسكن ولكن ليس هناك اتفاق دأى اتفاق للمسيح مع بليعال ، د فالروح ضد الجسد ، وبالروح نمت أعمال الجسد . هذا الجسد المادى يمكن أن يكون إناء للرب كما يقول الرسول د ولكن الجسد ... للرب ، وأيضاً د أستم تعلمون أن أجسادكم هى أعضاء المسيح ، ( ١ كو ٦ : ١٣ ، ١٥ ) وأيضاً د أم لستم تعلمون أن جسدكم هو هيكل للروح القدس الذى فىكم الذى لكم من الله ، ( ١ كو ٦ : ١٩ ) .

أما د الجسد ، بمعنى المبدأ الفاسد ، فساكن فى الجسد المادى وهو الذى يفعل الخطايا د افعل ذلك لا انا بل الخطية الساكنة فى ، وهو مقضى عليه بالموت . فهو موجود ولكنه لا يسود على بل أنا أسود عليه بالروح الساكن فى .

هذا هو الفرق بين الجسد المادى الذى يقول عنه الرسول د لا يفيض أحد جسده قط بل يقوته ويريه ، لماذا ؟ لكى يخدم به الله لأنه إناء نافع لخدمة الله . أما قول الرسول د أقع جسدى وأستعبده ، فليقصد به استعباد المبدأ الشرير الساكن فى جسدى ، فليس على أن أقع الجسد المادى أبداً لكن أقع الشهوة التى تشبه فى ( مز ٣٢ ) بالفرس أو البغل الذى يحتاج إلى اللجام أو الزمام ، وهذا هو معنى القمع فأنا ليس مطلوباً منى أن أميت الجسد ، بل أميت أعماله وذلك بالروح ، وباستمرار .

لأنه اهتمام الجسد هو موت ولكن اهتمام الروح هو حياة

وسلام ( ع ٦ )

فى العدد السابق يأتى الرسول بمبدأ عام وهو أن الذين هم حسب الجسد فيها للجسد يهتمون ، وعجيب أن نعرف أن من ضمن أعمال الجسد التسدين ،

فالإنسان الطبيعي يصوم ويصلي لكي يفتخر مثل الفريسي . هذا هو تدين الجسد وليس تديننا حقيقياً ، فاهتمام الجسد موت سواء كان شراً أو تديننا أيضاً . تدين الجسد موت لأن الفريسي نزل إلى بيته غير مبرر ، ولكن اهتمام الروح هو حياة ( حياة روحية ) وسلام أى أننا عندما نسالك حسب الروح يكون لنا سلام في القلب وفرح في الشركة مع الله . ونستطيع أن نرى الفارق بين اهتمام الجسد واهتمام الروح في المقارنة بين سفرى الجامعة ونشيد الأنشاد ففي الأول نرى اهتمام الجسد ونتيجته ، الكل باطل وقبض الريح ، وفي الثانى نرى اهتمام الروح ونتيجته ، أنا لحبيبي وحبيبي لى ، ادخلنى بيت الخمر وعلمه فوقى محبة ، .

لأن اهتمام الجسد هو عداوة لله إذ ليس هو خاضعاً لنا موسى الله  
لأنه أيضاً لا يستطيع ( ع ٧ )

إن اهتمام الجسد ليس هو فقط موت بل هو عداوة لله . كذلك محبة العالم عداوة لله ، إن أراد أحد أن يكون محباً للعالم فقد صار عدواً لله ، أى شخصاً عاصياً متمرداً يشهر العدا . لله إرادة وللجسد إرادة ، وإرادة الجسد ضد إرادة الله ، فالجسد يشهر راية العصيان ضد الله إذ ليس هو خاضعاً لنا موسى الله ، وهذه هى المشكلة التى نجهلها في رومية ٧ . فنجد أن المؤمن يريد أن يخضع الجسد لنا موسى الله ولكن ذلك مستحيل لأن الجسد ليس خاضعاً لنا موسى الله ، ولا يستطيع ذلك كما أنه لا يستطيع أن يرضى الله .

فالذين هم في الجسد لا يستطيعون أن يرضوا الله . وأما أنتم فليستم في الجسد بل في الروح ، الله روح الله ساكناً فيكم ولكن الله طاهر أهدى ليس له روح المسيح فذلك ليس له ( ع ٨ ، ٩ )

الذين هم في الجسد هم غير مؤمنين وليس فيهم الروح القدس ، أما المؤمنون

الذين قبلوا المسيح مخلصاً لهم وعرفوا مركزهم ، فليسوا في الجسد بل في الروح لأن روح الله ساكن فيهم . وهذه الجملة خاصة بالعهد الجديد مباشرة لأن مؤمني العهد القديم كانوا مولودين من الله ولكن روح الله لم يكن ساكناً فيهم ولهذا لم يعرفوا التحرير والعق من الخطية لأن هذا هو امتياز المؤمنين في العهد الجديد . مؤمنو العهد القديم هم في رومية ٧ ولكن متى جاء روح الله ليسكن في المؤمنين ؟ في يوم الخمسين لأنه قبل ذلك ، لم يكن الروح القدس قد أعطى بعد لأن يسوع لم يكن قد مجد بعد ، ( يو ٧ : ٣٩ ) المؤمنون في الروح والروح فيهم . يا له من اتحاد عجيب بين المؤمن والله الروح القدس . أنا في الروح والروح في .

« ولكن إن كان أحد ليس له روح المسيح فذلك ليس له » .

في العبارة السابقة يقول إن كان « روح الله » ، وهنا يقول « روح المسيح » ، إذن المسيح هو الله . ثم يقول إن كان روح الذي أقام المسيح من الأموات أى الآب ، إذن روح الآب هو روح المسيح هو روح الله . وفي العبارة الأولى يقول روح الله بالمقابلة مع الجسد . وفي العبارة الثانية يذكر « روح المسيح » ، لأن المسيح في حياته الأرضية كان سالكاً بالروح . فالروح الذي أخذته لأسلك به وأحيا به حياة القداسة والنقاوة هو روح المسيح الذي به عاش حياة السكال كل أيام حياته على الأرض وكان مرضياً لله في كل شيء إذا أنا أستطيع أن أحيا بحسب الروح وبحسب المسيح .

« إن كان أحد ليس له روح المسيح فذلك ليس له » ، أى أن هذا الشخص ليس للمسيح . مثال ذلك : إذا كان ختمى على هذا الكتاب فهو لى . فالذى له روح المسيح فذلك الإنسان يكون للمسيح « يعلم الرب الذين هم له » ، لأنهم مختومون بالروح . وهناك فرق بين ختمى أنا بالروح القدس وختم المسيح بالروح القدس . هل « ختم المسيح بالروح » ؟ نعم . لأنه عندما تكلم عن خبز الحياة قال « هذا الله الآب قد ختمه » . وعندما اعتمد المسيح من يوحنا نزل

الروح القدس في شكل حمامة واستقر عليه . ويقول الرسول بطرس : كيف مسح الله بالروح القدس والقوة الذي جال يصنع خيراً ، ( أع ١٠ : ٣٨ ) . فالمسيح مُختم بالروح القدس ومُمسح بالروح القدس لِكَماله الشخصي لأن الأب قال عنه : هذا هو ابني الحبيب الذي به سررت ، لأنه هو وحده المستحق لأنه ابن الله الوحيد . أما أنا فقد سكن في الروح القدس لأنني تطهرت بدم المسيح ، وهذا نراه مشاراً إليه بطريقة عجيبة في مسحة هرون وبنييه في العهد القديم

مسح هرون بزيت المسحة ، وبنيه مسحوا بزيت المسحة ولكن هل هذا مثل ذاك ؟ كلا . قال الله لموسى : تأخذ دهن المسحة وتسكبه على رأس هرون وتمسحه ، ( خر ٢٩ : ٧ ) وذلك قبل تقديم الذبيحة ، أما عن أولاد هرون فكان يوضع عليهم دهن المسحة بعد وضع الدم عليهم ، فالمسيح مسح بالروح القدس قبل سنك دمه لأنه مسح لِكَماله الشخصي . أما المؤمنون فقد ختموا بالروح القدس على أساس تطهيرهم بدم المسيح . وإذا كان ختم المسيح شخصياً بالروح القدس يشير إلى كَماله الشخصي حيث لا يحتاج إلى عمل الكفارة فترى في ختم المؤمنين بالروح القدس شهادة على كمال عمل المسيح الكفاري لأجل المؤمنين به الذين صاروا بهذا العمل أهلاً لسكنى الروح القدس فيهم ومفهوم لنا أن ختم الروح القدس يأتي فوق الدم . إذن الذي لم يغتسل بالدم لا يمكن أن يختم بالروح القدس .

ويرمز إلى الرب يسوع في العهد القديم أيضاً بتقديمه الدقيق . كيف كانت تعمل مقدمة الدقيق ؟ كانت ملتوة بالزيت أى متشبعة به ثم بعد ذلك تعمل أقراصاً وتدهن بالزيت فتكون ملتوة بالزيت ومدهونة بالزيت ، وهذا يشير إلى أن المسيح حبل به بالروح القدس ، هذا معنى الملتوت بالزيت ثم مسح بالروح القدس عند المعمودية وهذا معنى المدهون بالزيت .



وإله طاه المسيح فيكم فالجسد ميت بسبب الخطية وأما الروح فحياة  
بسبب البر ( ع ١٠ )

« إن كان المسيح فيكم ، هذه حقيقة عجيبة تتأملها ونشكر ونفرح . في الأول  
يقول « إن كان أحد ليس له روح المسيح ، وهنا ليس « روح المسيح » فقط  
ساكناً فيكم بل إن كان المسيح فيكم . المسيح بنفسه فينا !

عندما يأتي روح المسيح فيّ يأتي المسيح نفسه لأن الروح يشهد للمسيح  
ويأخذ مما له ويخبرني . الروح القدس يملأني بالمسيح فما دام الروح فيّ  
إذن المسيح فيّ . نقرأ في أفسس ٣ « أحنى ركبتى لدى أبى ربنا يسوع المسيح  
الذى منه تسمى كل عشيرة في السموات وعلى الأرض لكى يعطيكم بحسب  
غنى مجده أن تتأيدوا بالقوة بروحه ( أى الروح القدس ) في الإنسان الباطن  
ليحل المسيح بالإيمان في قلوبكم ، فعندما نتأيد بقوة الروح القدس في الإنسان  
الباطن يحل المسيح بالإيمان في قلوبنا . وفي غلاطية نقرأ « مع المسيح صلبت فأحيا  
لا أنا بل المسيح يحيا فيّ » . « إن كان المسيح فيكم ، في الأول يقول « لا شيء  
من الدينونة الآن على الذين هم في المسيح يسوع ، وهنا المسيح فيكم فنحن  
في المسيح والمسيح فينا . نحن في الروح والروح فينا . يا للعجب على المقام  
السامى الذى صار لنا نحن المؤمنين ! وما دام المسيح فيّ وأمتلىء بشخصه  
بقوة الروح القدس يكون الجسد في حالة الموت من جهة الخطية « وأما الروح  
فحياة بسبب البر » . « إن كان المسيح فيّ » فالجسد يكف عن العمل باعتباره  
ميتاً . وأما الشخص الجسدى فهو غير ممتلىء بالمسيح وغير شبعان به .

« أما الروح فحياة بسبب البر ، أى أن يكون كل النشاط للروح في إنتاج  
البر . نقرأ آيتين من إنجيل يوحنا :

الأولى في ص ١٤ : ٢٠ « أنا في أبى وأتم فيّ وأنا فيكم ، أتم فيّ .

أمام الله ، وأنا فيكم أمام الناس لذلك فالناس يرون المسيح فينا . لقد دعى التلاميذ مسيحيين ( أع ١١ : ٢٦ ) أى أن المسيح فيهم .

الثانية في يوحنا ١٧ : ٢١ ليكون الجميع واحداً كما أنك أنت أيها الآب فيّ وأنا فيك ليكونوا هم أيضاً واحداً فينا . وإذا جمعنا الآيتين معاً نخرج بهذه النتيجة أتم فيّ وأنا فيكم والآب فيّ وأنا فيه والمؤمنون واحد في الآب وفي الإبن .

أين يظهر الإنسان بمجهوداته الضعيفة التافهة إزاء هذا المقام السامى . نحن في الآب والإبن والروح القدس ، نحن في المسيح والمسيح فينا ، نحن في الروح والروح فينا . نحن في الإبن وفي الآب . ويقول الرسول د لكي تمتلئوا إلى كل ملء الله ، (أف ٣ : ١٩) الرب يعيننا حتى نستقدر هذا في حياتنا هذا هو طريق النصر . لا تفكر يا أخى في الذات لكن فكر في المسيح وامتلئ به بقوة الروح القدس ، فبكل سهولة تमित أعمال الجسد وتثمر الله وتتمتع بالفرح . ويقول الرب يسوع د إليه نأتى (الآب والإبن) وعنده نصنع منزلاً ،

والذى له روح الذى أقام يسوع من الأموات ساكناً فيكم فالذى أقام المسيح من الأموات سيحيى أجسادكم المائتة أيضاً بروحه الساكن فيكم (ع ١١)

قال الرسول قبل ذلك د إن كان أحد ليس له روح المسيح ، وعرفنا أن روح المسيح أى الروح الذى كان المسيح كإنسان عائشاً به على الأرض هو فينا لكي يجعلنا نعيش حياة مماثلة للحياة التى عاشها المسيح على الأرض . ثم نقرأ د روح الذى أقام يسوع ، من هو الذى أقام المسيح من الأموات ؟ هو الله الآب . إذن يدعى الروح القدس هنا روح الآب وروح المسيح وروح الله كما سبق أن رأينا .

د فالذى أقام المسيح من الأموات سيحيى أجسادكم المائتة بروحه الساكن

فيكم ، . الأجساد المائتة هي الأجساد المادية التي هي في طريقها إلى الموت . في ( ١ كو ١٥ : ٥٣ ) نقرأ ، لأن هذا الفاسد لا بد أن يلبس عدم فساد ، وهذا المائت يلبس عدم موت ، الجسد الفاسد هو جسد الذين رقدوا لكن الجسد المائت هو جسد الأحياء الآن على الأرض . الفاسد يقوم ويلبس عدم فساد ، أما المائت أى الذى لم يميت فعلا ولكن عوامل لموات تعمل فيه ، فيلبس عدم موت . وهنا في ( رو ٨ ) ليس الكلام عن القيامة بالضبط ولو أن القيامة أيضاً بروح المسيح ولكن الكلام هنا على أن الروح القدس هو عربون القيامة وفداء الجسد . يقول الرسول إن الروح القدس الذى فينا الآن والذى أقامنا قيامة روحية هو أيضاً عربون لفداء أجسادنا .

د سيحي أجسادكم المائتة ، أى أن الذين يقون أحياء إلى مجيء الرب سيلبسون مسكنهم الجديد الذى من السماء فوق أجسادهم المائتة وبذلك د يبتلع المائت من الحياة ، ( ٢ كو ٥ : ٤ ) أى أن الحياة الأبدية تبلى الموت الموجود في هذا الجسد المائت فيلبس عدم موت .

د بروحه الساكن فيكم ، الروح القدس ساكن في المؤمنين الآن كعربون . فإن متنا فهو عربون لقيامتنا لأن المسيح باكورة والذين للمسيح سيقومون في مجيئه ، وإن بقينا أحياء فالروح الساكن فينا هو عربون د لفداء أجسادنا ، ( أف ٤ : ٣٠ ) أى لتغيرها د ونحن نتغير ، ( ١ كو ١٥ : ٥٢ ) .

إلى هنا نكون قد وصلنا إلى الجواب الكامل للسؤال الموجود في أصحاح ٧ د من ينقذنى من جسد هذا الموت ؟ ، رأينا الإنقاذ الأدبي الروحي لنا الآن وهو أننا بالروح نميت أعمال الجسد أى لا يتسلط علينا ولا يسود علينا ولكن الإنقاذ النهائى عند مجيء المسيح ، فإذا كنا أمواتا يقيمنا .

والروح عربون ولو أزرع في اللحد .

وإذا بقينا أحياء فالروح الساكن فينا الآن يعمل على تغيير أجسادنا وإحيائها حتى تلبس عدم موت .

فإذا أيرها الالهوة نحن مديونون ليس للجسد لتعيشه حسب الجسد  
لأنه عشم حسب الجسد فستوفونه . ولكن إن كنتم بالروح تفتون  
أعمال الجسد فستجوبون (ع ١٢ ، ١٣)

يخرج الرسول من الأقوال السابقة بهذه النتيجة : إننا نحن المؤمنون  
مديونون ليس للجسد لتعيش حسب الجسد . لأن العيشة حسب الجسد تليجتها  
الموت الأبدى . هذا مبدأ عام للجميع كما نقول مثلاً . هذا الطريق يوصل إلى  
مكان معين فكل من يسير فيه يصل . إذن هي حقيقة ثابتة ، إن عشم حسب  
الجسد ، أى إن كان مبدأ حياتنا هو العيشة حسب الجسد فالنتيجة موت<sup>(١)</sup>  
كما سبق أن أثبت الرسول مبدأ مماثلاً في الأعداد من ٥ — ٧ حيث يقول :  
« فإن الذين هم حسب الجسد فيما للجسد يهتمون ، والنتيجة ، اهتمام الجسد  
هو موت ، وأيضاً ، اهتمام الجسد هو عداوة لله ، هذه مبادئ عامة لا يدخل  
فيها إمكانية سقطة المؤمن أو زلته لأن هذه لها علاجها الإلهى ولكن  
المقصود هو العيشة المستمرة ، والمؤمن الساكن فيه الروح القدس ليعطيه  
الحرية والقوة للغلبة على الخطية ليس مديوناً للجسد ليعيش بحسبه بل بالعكس  
هو مديون للروح القدس الذى به يغلب وينتصر . وهذه المديونية ليست  
عبودية كعبودية الجسد بل هي مديونية سعيدة .

« ولكن إن كنتم بالروح تفتون أعمال الجسد فستحيون ، هذا هو مبدأ  
حياة المؤمن أو طريقه الذى ينتهى به إلى الحياة الأبدية . صحيح أن الجسد فى  
المؤمن ولكن المؤمن ليس فى الجسد بل فى الروح . والجسد فيه مقضى عليه

(١) يوجد فرق بين زلة المؤمن التى يترتب عليها حزنه واعترافه بها وعدم  
إمكانية البقاء فيها أو السكوت عليها (راجع مز ٢٢ : ٣ — ٥ حيث يعترف بهذه  
الزلة وتعاد شركته مرة أخرى) وبين غير المؤمن الذى يعيش باستمرار فى الخطية  
ونهايته الموت الأبدى



في صليب المسيح . وما على المؤمن إلا أن ينفذ حكم الموت على أعماله باستمرار وذلك بقوة الروح القدس ، بالروح تميّتون أعمال الجسد ، . قبل الإيمان كان الجسد هو كل شيء فيّ ، أنا هو الجسد والجسد هو أنا . ولكن بعد الإيمان وسكنى الروح القدس فيّ أصبح الجسد غريباً فيّ سجيناً مقضياً عليه بالموت ، وعندى قوة الروح القدس لتنفيذ هذا الحكم عليه حتى لا يظهر أى ثمر من ثماره . في كور ٣ : ٥ يقول الرسول : فأميتوا أعضائكم التي على الأرض ، أى الشهوات التي تعمل في الأعضاء ولكن كيف أميتها ؟ الجواب هنا : بالروح تميّتون أعمال الجسد ، أى ليس بالمجهود الشخصي وإلا كانت النتيجة الفشل ولكن : الروح ضد الجسد ، ( غلا ٥ : ١٧ ) ولذلك يقول الرسول : اسلكوا بأرواح ، فتكون النتيجة أنكم لا تكملون شهوة الجسد ، ( غلا ٥ : ١٦ ) .

**لأن كل الذين ينقادون بروح الله فأولئك هم أبناء الله (ع ١٤)**

هنا الكلام عن الروح القدس ليس كقوة بها نحيا وننتصر بل نرى شخصية أقنوم الروح القدس ، أحياناً نحن نطبق هذا العدد على الانقياد بالروح القدس في العبادة فقط . ولكن المقصود هنا هو أن أبناء الله يسلمون قيادتهم لروح الله ويكون الروح القدس هو قائدهم في كل شيء وهو ماسك زمام حياتهم كلها ليقودهم في الحياة والتصرف والعبادة وكل شيء آخر . الذين ينقادون بروح الله أى بصفة عامة فأولئك هم أبناء الله . نلاحظ في ع ١٤ القول أبناء الله وفي ع ١٦ أولاد الله وهناك فرق بين التعبيرين فالابن هو البالغ أى المدرك الذي عرف مركزه ومقامه . الولد الصغير وارث أيضاً مثل الابن تماماً ولكنه لا يعرف مقامه .

إذ لم تأخذوا روح العبودية للخوف بل أخذتم روح التبني الذي به  
نصرخ يا أبا الآب (ع ١٥)

أبناء الله هم الذين أخذوا روح التبني ، وهذا بالمقابلة مع روح العبودية  
الذي كان ينشئ الخوف . وروح العبودية هذا هو الوجود تحت الناموس .

في الأصحاح السابع نجد شخصاً مؤمناً ومن أولاد الله لكنه في روح  
العبودية لأنه لا يعرف مقامه . هل هناك خوف على المؤمن ؟ كلا . لماذا  
نخاف ؟ لا شيء من الدينونة علينا ، ولا خوف من الطبيعة التي فينا لأننا  
بالروح نميت أعمال الجسد . لكن تحت الناموس يوجد خوف . عندما أعطى  
الله الناموس لموسى كان المنظر مخيفاً حتى أن موسى نفسه قال : أنا مرتعب  
ومرتعد ، كان جبل سيناء يدخن وإن مست الجبل بهيمة كانت ترجم .  
وأيضاً قدس الأقداس في الخيمة لم يكن أحد يدخله إلا رئيس الكهنة مرة  
واحدة في السنة وذلك بالدم وإن تجاسر على الدخول بغير ذلك يموت . فكان  
هناك خوف لأن محضر الله محجوب ولكن بعد أن انشق الحجاب وصار  
لنا روح التبني أصبح لنا ثقة بالدخول إلى الأقداس وصار لنا سلام مع  
الله . فروح التبني يجعلنا ندرك مركزنا كأبناء وهو الذي به نصرخ يا أبا الآب .  
الروح القدس كتب الكلمة كما هي يا أبا ثم فرها أي الآب . لماذا وضعها  
كما هي ؟ لأنها كلمة غالية وهي الكلمة الكلدانية التي كان يستعملها الرب يسوع  
في حياته على الأرض ، فهناك في البستان يقول يا أبتاه أي يا أبا .

هنا يقول الرسول روح التبني وفي غلاطية ٤ : ٦ يقول روح ابنه  
أي روح الابن نفسه أخذناه نحن ، فكما كان الابن يقول : أبا ، نحن أيضاً  
نقول : أبا ، أي : الآب .

نرجع الآن إلى غلاطية ٤ : ٦ لنفهم الفرق بين الابن والولد . ونفس هذه  
العبارة : يا أبا الآب ، نجدها في غلا ٤ : ٦ . وإنما أقول مادام الوارث

قاصراً ( ابن وارث ولكنه قاصر ) لا يفرق شيئاً عن العبد ، فهو إذن عنده روح العبودية وتحت أوصياء ووكلاء إلى الوقت المؤجل من أيه ، هكذا نحن أيضاً لما كنا قاصرين ( عندما كنا تحت الناموس ) كنا مستعبدين تحت أركان العالم . ولكن لما جاء ملء الزمان أرسل الله ابنه مولوداً من امرأة مولوداً تحت الناموس ليفتدي الذين تحت الناموس لننال التبني .

لقد مات المسيح ليخرجنا من دائرة العبودية وننال التبني أى نصبح أبناء مدركين ، ثم بما أنكم أبناء أرسل الله روح ابنه ( الذى به كان يخاطب الآب ) إلى قلوبكم صارخاً يا آبا الآب . إذن لست بعد عبداً بل ابناً (صاحب مقام ) . وإن كنت لابناً فوارث لله بالمسيح ، . أى لنا جراءة وقدم عن يقين ، عن ثقة . هل لنا هذا اليقين يا أحبائي ؟ ألا يوجد مؤمنون غير مدركين مركزهم ؟ كثيرون من المسيحيين لا يجرؤون أن يقولوا يا أبانا مباشرة بل : اللهم اجعلنا مستحقين أن نقول يا أبانا . هذه روح العبودية . هل أستطيع أن أخاطب الله كآب بناء على استحقاق فى ؟ كلا . ولكن عندما أخاطبه بناء على المقام الذى أعطاه لى وأدركه ، هل هذه جراءة أكثر من اللازم ؟ كلا . إننا نتقدم بثقة ونصرخ يا آبا الآب .

الروح نفسه يشهد لأرواحنا أننا أولاد الله ( ع ١٦ )

الروح القدس نفسه يعطينا هذا اليقين شاهداً فى داخلنا أننا أولاد الله ونفس سكنى الروح فينا هى شهادة على أننا أولاد الله (١) لأنه لو لم نكن أولاد الله لما أعطانا الله روحه فينا .

(١) نلاحظ هنا أن الروح القدس يشهد « لأرواحنا » أننا أولاد الله وذلك لأن أرواحنا الآن قد تمتعت بالفداء حتى أنه عندما يرقد المؤمن روحه تنطلق لتكون مع المسيح ، أما جسده فيرى فساداً ولكنه يتوقع قيامة المؤمنين حيث يثال التبني فداء . وعندئذ نكون أولاد الله بأرواحنا وأجسادنا .

فانه كنا أولاداً فائتاً ورثة أيضاً ورثة الله ووارثوه مع المسيح  
إن كنا نتألم معه لكي تتمجد أيضاً معه ( ع ١٧ )

الوراثة أساسها الولادة . إن كان هناك عبد أمين نشيط مجد ومجتهد  
ويخدم سيده كل أيام حياته هل يرث ؟ غير ممكن . إذن الرجل الذي سأل  
المسيح : ماذا أعمل لكي أرث الحياة الأبدية كان كلامه خطأ لأنه لا يوجد  
أحد يرث على أساس العمل ، ولكن مادام ابناً فهو وارث ، إن كنت ابناً  
فوارث ، وورثة الله ووارثون مع المسيح . لماذا ؟ لأننا متحدون بالمسيح  
فميراث المسيح لنا . أصبحنا شركاء ميراث القديسين في النور ، وما هو مدى  
ميراث المسيح ؟ الذي جعله وارثاً لكل شيء ، ( عب ١ : ٢ ) . المسيح  
كإنسان جعله الله وارثاً لكل شيء ونحن وارثون معه لأننا أولاد الله  
والمسيح لا يستحي أن يدعونا إخوة . . وما أغنى وأمجد هذا الميراث ! ولذلك  
يصلّي الرسول لكي تستنير عيون أذهان المؤمنين ليعلموا ما هو غنى مجد  
ميراثه في القديسين ( أف ١ : ١٧ ) . وفي كو ١ : ١٢ يصفه الرسول بأنه  
« ميراث القديسين في النور » ، ويصفه الرسول بطرس بأنه « ميراث لا يفنى  
ولا يتدنس ولا يضمحل محفوظ في السموات لأجلنا » ( ١ بط ١ : ٤ )

« إن كنا نتألم معه لكي تتمجد أيضاً معه ، توجد بعض أشياء كنا نفهمها  
فهماً غير دقيق فيجب أن نفهمها صحيحة . « نتألم معه » ، هناك أنواع كثيرة  
من الآلام . هناك آلام لأجل المسيح « إن عيرتم باسم المسيح فطوبى لكم ،  
وهناك آلام لأجل البر أي في طريق عمل البر وعمل الخير ، وكذلك آلام  
مع المسيح أي شركة في آلام المسيح .

ما هي الآلام المشار إليها هنا ؟ آلام المسيح كإنسان كامل جاز في مشهد  
الخطية والحزن والمرض والموت . وهذا الكلام متصل مع ما جاء بعده  
ومنسجم معه تماماً ، وهو الكلام عن الخليقة وأينها . لما جاء الرب يسوع



إلى هذا العالم كانت له آلام لأن الشيطان هو رئيس هذا العالم ، وقد فعلت الخطية فعلها فيه ، فلم يكن ممكناً إلا أن يكون متألماً ، رجل أوجاع ومختبر الحزن ، . ونحن لنا عواطف المسيح وشعوره . نتألم مع المسيح بالنسبة لما فعلته الخطية في هذه الخليقة . في إنجيل مرقس جاء للمسيح شخص أصم وأعقد لا يسمع ولا يتكلم فيقول الكتاب أن المسيح أن متأسفاً على الإنسان الذي خلقه وجعل له أذناً للسمع ومن له أذن للسمع فليسمع ، وجعل له لساناً لكي يسمع الله به ، ولكن هكذا فعلت الخطية بالإنسان . ومرات كثيرة يقول الكتاب إن المسيح « تنهد بالروح ، ( مر ٨ : ١٢ ) . وهناك على قبر لئازر انزعج بالروح واضطرب ثم « بكى يسوع ، ( يو ١١ : ٣٣ ، ٣٥ ) . ونحن نتألم أيضاً بهذه الآلام ونحن عابرون في وادي البكاء — آلام مع المسيح ، وهذه الآلام ليست التي تصادفنا في الحياة كالتجارب والضيقات . هذه الآلام لها مكانها ، ولكن معنا « نتألم معه ، كما كان إنساناً كاملاً متألماً من مشهد الخطية في العالم هكذا نشارك في هذه الآلام ، لكي نتمجد أيضاً معه . ونلاحظ أن هناك أشياء كثيرة نحن فيها شركاء المسيح . « وارثون معه ، « متألّمون معه ، « ممجدون معه ، فنحن شركاؤه في الميراث والآلام والمجد .

فأني أصعب أنه آلام الزمان الحاضر لا تقاس بالمجد العتيق أنه يستعلن

فينا ( ع ١٨ )

يتكلم الرسول هنا عن كل الآلام كيف كانت وكيفما تنوعت فإنها لا تقاس بالمجد الذي سيستعلن فينا . وفي هذه الرسالة نجد الرسول يحسب كثيراً وحسابه مضبوط تماماً . في أصحاح ٤ « نحسب أن الإنسان يتبرر بالإيمان بدون أعمال التاموس ، وفي أصحاح ٦ « احسبوا أنفسكم أمواتاً عن الخطية ولكن أحياء لله بالمسيح يسوع ربنا ، ( ع ١١ ) ، وهنا يحسب أن آلام الزمان الحاضر لا تقاس بالمجد العتيق أن يستعلن فينا . في هذا العدد يعمل الرسول مقياساً أما في رسالة كورنثوس الثانية فإنه يعمل ميزاناً حيث يقول « خفة ضيقتنا الوقتية تنشيء

لنا أكثر فأكثر ثقل مجد أبدياً ، ( ٢ كو ٤ : ١٧ ) كما أنه أيضاً يعمل مقابلة بين قياس الزمان الحاضر ، والأبدية . وبولس خير من يستطيع أن يعمل هذا الحساب لأنه احتمال قسطاً كبيراً من كل أنواع الآلام كما لم يحتمله غيره .

نُورُهُ انتظار الخليقة بتوقع استعماله أبناء الله ( ع ١٩ )

الاستعلان هو الظهور ، لأن حياتكم مستترة مع المسيح في الله متى أظهر المسيح حياتنا فحينئذ تظهرون أتم أيضاً معه في المجد ، ( ٣ كو ٣ : ٣ ) من أجل هذا لا يعرفنا العالم لأنه لا يعرفه ، ( ١ يو ٣ ) ولكن سيأتي وقت نستعلن معه في المجد ، إذا أظهر نكون مثله لأننا سنراه كما هو ، ( ١ يو ٣ : ٢ ) .

الخليقة لها أنين لأنها ارتبطت بالرأس الأول ( آدم ) وسقطت بسقوطه ولكن سيكون لها نصيب بالعتق في الإنسان الثاني ، فإنه لملائكة لم يخضع ( الله ) العالم العتيد ، ( عب ٢ : ٥ ) . فهناك عالم عتيد وهو العالم أثناء ملك المسيح بالبر والسلام مدة الألف السنة على الأرض . في مزمو ٨ يقول داود ، من هو الإنسان حتى تذكره وابن آدم حتى تفتقده ، هذا عن الإنسان الأول لكن في عب ٢ يتكلم الرسول عن الإنسان الثاني الذي سيعتق الخليقة غير العاقلة .

وعبارة انتظار الخليقة ، كأنها بلسان الحال تنتظر وقت العتق الذي لا يمكن أن يتم إلا عندما يتمجد أولاد الله لأنهم باكورة الخليقة الجديدة فلا يمكن أن يأتي وقت تجديد ، الخليقة ( مت ١٩ : ٢٨ ) أو أزمنة رد كل شيء ، ( أع ٣ : ٢١ ) إلا بعد أن يستعلن أبناء الله بالمجد مع المسيح .

إذ أفضعت الخليقة للبطل ليس طوعاً بل من أجل الذي أفضعها .

على الرباء ( ع ٢٠ )

البطل هو الفراغ كما يقول سليمان ، الكل باطل ، أي فارغ ولا منفعة

فيه . لقد عمل لنفسه جنات وفراديس ولكن هل هذا أشبع قلبه ؟ كلا .  
لأن كل ما في العالم باطل .

« ليس طوعاً بل من أجل الذي أخضعها ، أى ليس بإرادتها بل بسبب  
رأسها الذي سقط فجلب عليها البطل واللعنة والآنين .

« على الرجاء<sup>(١)</sup> ، لا بد أن يكون الله منتصراً لأنه خلق كل شيء حسناً  
جداً ، وإذا بالشیطان يشوه الأشياء التي خلقها الله حسنة وكأنه انتصر وفاز  
بغرضه ، ولكن لا بد أن ينتصر الله في النهاية . بعض الناس يقولون ما لزوم  
الملك على الأرض طالما أننا سنذهب للبعد السماوى مباشرة ؟ ولكن لا بد  
أن الله ينتصر في الأرض لأن المسيح جاء لينقض أعمال إبليس ، لذلك لا بد  
أن الرب يسوع كالإنسان الثانى يرجع كل شيء حسناً ، كما يقول الرسول  
بطرس في سفر الأعمال « أزمنة رد كل شيء ، أى ردها إلى حالتها الأصلية  
قبل دخول البطل والخطية ، فينتزع من الأرض التعب واللعنة وكل ما جاء  
بسبب السقوط ، ولكي يتمجد الله في الأرض التي فيها أهين .

لأنه الخليفة نفسه أيضاً ستعق من عبودية الفساد إلى حرية مجر

أولاد الله ( ع ٢١ )

هذا هو رجاء الخليقة غير العاقلة . ومتى يتم ذلك ؟ في مدة الألف  
السنة التي أشرنا إليها . ونقرأ في أش ١١ : ٦ - ٩ وصفاً ملذاً لحالة  
الخليقة عندما يتم عتقها . فيسكن الذئب مع الخروف ويربض النمر مع  
الجدى والعجل والشبل والمسن معاً وصبي صغير يسوقها . والبقرة والديّة  
ترعيان . تربض أولادهما معاً والأسد كالبقرة يأكل تبناً ويلعب الرضيع

---

(١) من المؤلم أن يكون الخاطئ المعاند بلا رجاء بينما الخليقة غير العاقلة لها  
رجاء بالعتق من عبودية البطل والفساد

على سرب الصل ويمد الفطيم يده على حجر الأفعوان . لا يسوؤون ولا يفسدون في كل جبل قدسى لأن الأرض تمتلئ من معرفة الرب كما تغطي المياه البحر . .

« إلى حرية مجد أولاد الله ، لنلاحظ المقابلة بين الحالتين : ففي الحالة الأولى عبودية وفي الثانية حرية . في الأولى فساد وفي الثانية مجد .

يردد البعض عبارة « حرية مجد أولاد الله » باعتبارها بركة حصلنا عليها الآن ولكن الحقيقة هي أننا أخذنا الآن حرية النعمة فقط ، إن حرركم الإبن بالحقيقة تكونون أحراراً ، وذلك روحياً ، ولكن هل المجد له الآن حرية فينا ؟ كلا . المجد في داخلنا الذي قال أن يشرق نور من ظلمة أشرق في قلوبنا لأنارة معرفة مجد الله في وجه يسوع المسيح ، ( ٢ كو ٤ : ٦ ) . أما أجسادنا ففي حالة التواضع والضعف والأنين لأنها مرتبطة بالخليقة العتيقة ، ولكن عندما تُفدى هذه الأجساد وتصير على صورة جسد مجد المسيح ( في ٣ : ٢١ ) حيثئذ تتم هذه العبارة ونكون في « حرية مجد أولاد الله » ،

فإننا نعلم أنه كل الخليقة نئى وتمنح معاً إلى الله ( ع ٢٢ )

عبارة « كل الخليقة » تشمل المخلوقات غير العاقلة من حيوانات وطيور وجمادات . وكلمة « تمنح » تشبه مستعار من المرأة وهي تلد وهو يعنى آلاماً قاسية ولكن على رجاء ، المرأة وهي تلد تحزن ولكن بعد أن تلد تفرح لأنه قد وُلد لها إنسان في العالم ، فالخليقة تمنح ولكن على رجاء أن تعتق من عبودية الفساد . ويشير الرسول إلى هذه الحقيقة في الإصحاح الأول من رسالة كولوسى حيث يبين أن المسيح هو رأس الخليقة الحاضرة لأن « فيه خُلق الكل ما في السموات وما على الأرض ما يرى ، وما لا يرى . . الكل به وله قد خلق » ( ع ١٦ ) ويبين أيضاً أن الله سر أن يصالح به كل شيء ( أى كل



الخليقة ) « سواء كان ما على الأرض أو ما في السموات ، وهذا على أساس دم صليبه ، وأن المؤمنين قد نالوا الآن المصالحة فعلاً وأما الخليقة فستمتع بنتائج المصالحة في المستقبل ، في الوقت الذي يسميه الرسول « تدبير ملء الأزمنة » الذي فيه يجمع كل شيء في المسيح ما في السموات وما على الأرض ، ( أف ١ : ١٠ ) .

وليس هكذا فقط بل نحن الذين لنا باكورة الروح نحن أنفسنا أيضاً نحن في أنفسنا متوقعين التبنى فداء أجسادنا ( ع ٢٣ )

للروح القدس عمل في الخليقة نفسها إذ سيجعل كل شيء جديداً في الحالة الأبدية حيث يقول الجالس على العرش « ها أنا أعنع كل شيء جديداً ، ( رؤ ٢١ : ٥ ) ولكن نحن أصبحنا في حالة جديدة من الآن ، إن كان أحد في المسيح فهو خليقة جديدة ، « شاء فولدنا بكلمة الحق لنكون باكورة من خلايقه » ( يع ١ : ١٨ ) والمسيح هو رأس الخليقة الجديدة كما هو مكتوب أنه « بداءة خليقة الله » ( الجديدة ) ( رؤ ٣ : ١٤ )

« نحن في أنفسنا ، ما سبب هذا الآن ؟ سبب الآن هو الجسد المادي الذي يتعرض للرض والالم ، ونريد أن نتحرر منه كما يقول الرسول في ( ٢ كو ٥ : ٤ ) « نحن الذين في الخيمة نحن مثقلين إذ لسنا نريد أن نخلعها بل أن نلبس فوقها ، . عندما يرقد المؤمن يرى جسده فساداً كباقي الناس تماماً . فنحن من الداخل خليقة جديدة لكن الجسد ما زال مرتبطاً بالخليقة القديمة ، ولكن لا بد أن ننال « التبنى فداء أجسادنا » ، وهذا على أساس عمل المسيح الكامل على الصليب . نحن الآن أولاد الله بأرواحنا ونتوقع أن نكون أولاد الله بأرواحنا وأجسادنا . الناس لا يعرفون أننا أولاد الله . لماذا ؟ لأن أولاد الله يليق بهم أن يكونوا في صورة ممجدة . فهم لا يعرفوننا الآن لأنه لم يظهر بعد ماذا سنكون ، ولكنهم سيعرفوننا في المستقبل عندما يظهر

المسيح ونكون مثله « على صورة جسد مجده » ( في ٣ : ٢١ ) حيثئذ « يعلم العالم أنك أرسلتني وأحببتهم كما أحببتني » ( يو ١٧ : ٢٣ ) .

رؤنا بالرجاء خلصنا . ولكن الرجاء المنظور ليس رجاء رؤى ما ينظره أحد كيف يراه أيضاً ( ع ٢٤ )

المقصود بالخلاص هنا الخلاص النهائي الكامل الذي يتضمن فداء الأجساد ، والخلاص من كل مادم موجود في هذا العالم . الرحمة التي يوتي بها إلينا وعند استعلان يسوع المسيح ، ليس كما يفهم بعض الناس أن خلاص نفوسنا هو رجاء أي أنه شيء نرجوه في المستقبل أي أننا سائرون في الطريق ولنا عشم في النهاية أن نحصل على الخلاص . ولكن ليس هذا فكر الله . إن خلاص نفوسنا ليس آخر الطريق بل بدايته « فائلين غاية إيمانكم خلاص النفوس » أي خلاص نفوسكم وليس نفوس الآخرين . « من آمن ... خلص » فالخلاص أول شيء يحصل عليه الإنسان بالإيمان « لأنكم بالنعمة مخلصون بالإيمان » .

ولكن قول الرسول هنا « بالرجاء خلصنا » يقصد به الخلاص النهائي<sup>(١)</sup> ونلاحظ أن كلمة رجاء هنا مقترنة بـ ع ٢٠ حيث يقول الرسول إن « الخليقة أخضعت للبطل ... على الرجاء » وهنا يقول إننا « بالرجاء خلصنا » فنحن

---

(١) على غرار هذا نجد الرسول بولس يتكلم عن « رجاء الحياة الأبدية » ( تيطس ١ : ٢ ، ٣ : ٧ ) ناظراً إلى كامل التمتع ببركات الحياة الأبدية في المستقبل بينما يتكلم الرسول يوحنا عن الحياة الأبدية كمطية حاضرة ينالها المؤمن في الحال « الذي يؤمن بالإبن له حياة أبدية » ( يو ٣ : ٣٦ ) وأيضاً « من له الإبن فله الحياة » ( ١ يو ٥ : ١٢ )

شركاء الخليقة في رجائها : نحن سنفتدى أجسادنا ، ثم نُسحق الخليقة عند استعلاننا بالمجد .

« ولكن الرجاء المنظور ليس رجاء لأن ما ينظره أحد كيف يرجوه أيضاً ، للرجاء صفتان وهما : أنه مستقبل ، وغير منظور . ومع ذلك فهو يقيني لاشك فيه ونحن نتمسك به بالإيمان ، لأن الإيمان هو الثقة بما يرجى والإيقان بأمور لا ترى . والتمسك بالرجاء يعطي النفس ثباتاً ورسوخاً وتعزية قوية لأن الرجاء الموضوع أمامنا هو لنا كمرساة للنفس مؤتمنة وثابتة ، ( عب ٦ : ١٩ ) ويوصف رجاء المسيح بأنه « رجاء مبارك ، ( تي ٢ : ١٣ ) وأنه « لا يخزي ، ( رو ٥ : ٥ ) وأنه « رجاء صالح ، ( ٢ تس ٢ : ١٦ ) ورجاء « حتى ( ١ بط ٣ : ١ ) . إن غير المؤمن لا يستطيع أن يثق إلا بما تراه عيناه . أما المؤمنون فيقول لهم الرسول « ونحن غير ناظرين إلى الأشياء التي لا ترى بل إلى التي لا ترى لأن التي ترى وقتية ، وأما التي لا ترى فأبدية ، ( ٢ كو ٤ : ١٨ ) .

ولكن إنه كنا نرهب ما لنا ننظره فإنا نتوقعه بالصبر ( ع ٢٥ )

إن الرجاء الذي نتوقعه وهو فداء أجسادنا ، والخلاص النهائي من كل ما يحيط بنا هنا « لم يظهر بعد ، ولكن لا مجال فيه للشك ونحن « نتوقعه بالصبر ، والصبر دائماً مقترن بالرجاء « صبر رجائكم ، ( ١ تس ١ : ٣ ) فالمؤمن إذ يغمره فرح الرجاء يستطيع أن يصبر في الضيق « فرحين في الرجاء صابرين في الضيق ، ( رو ١٢ : ١٢ ) والصبر فضيلة ثمينة يحتاج إليها كل مؤمن لاسيما عند اجتيازه في صعوبات الحياة « لأنكم تحتاجون إلى الصبر حتى إذا صنعتم مشيئة الله تنالوا الموعد ، ( عب ١٠ : ٣٦ ) ويُعتبر الصبر من أسنى الفضائل لأنه إذا كان له عمل تام فينا نكون « تامين وكاملين غير ناقصين في شيء ، ( يع ١ : ٤ )

وكذلك الروح أيضاً يعين ضعفاتنا رؤيتنا لسنا نعلم ما نصلي لأجله  
كما ينبغي ولكن الروح نفسه يشفع فينا بأناات لا يُنطق بها (ع ٢٦)

يأتي الرسول هنا بعمل آخر من أعمال الروح القدس ، بالإضافة إلى  
ما تقدم . فالروح أيضاً يعين ضعفاتنا، والضعفات هنا هي الضعفات الجسدية  
وليست الزلات أو النقائص في الحياة العملية . هي ضعفاتنا بسبب الأجساد  
التي لم تفتد بعد ولذلك نحن ونتألم ولا نعلم كيف نصلي كما ينبغي ولكن  
الروح القدس يعين ضعفاتنا . الروح نفسه يشفع فينا أى في داخلنا بأناات  
لا ينطق بها . فالروح ينشئ فينا الصلاة بحسب مشيئة الله . نحن نقدمها  
دأناات ، والروح القدس يقدمها صلاة بحسب مشيئة الله وهو يستجيبها .

سنرى بعد ذلك أن المسيح يشفع فينا عن يمين الله ، يشفع لأجلنا ولكن  
هنا نجد الروح القدس يشفع فينا أى في داخلنا ، فإذا كنا نحن ضعفاء  
ولسنا نعلم كيف نصلي نجد أن الروح القدس يشفع فينا بأناات لا ينطق بها  
وهذه الأناات هي عمله فينا وهي تختلف عن الأناات التي تثن بها الخليقة والتي  
نحن أيضاً نثن بها في أنفسنا . هذه الأناات هي صلاة لا يُنطق بها ينشئها  
الروح القدس في داخلنا (١) .

(١) يظن البعض أن عمل الروح القدس في الداخل يعبر عن نفسه بحركات  
وانفعالات جسدية ولكن الواقع أن الانفعالات الجسدية لا تتفق مع عمل الروح  
القدس العميق في القلب فالسجود بالروح والحق في زمان النعمة الحاضر يختلف  
عن سجود الشعب الأرضي قديماً الذي كان مقترناً بفرائض جسدية وتعبيرات جسدية  
كالرقص والعود والازمار . أما صفة عمل الروح في العهد الجديد فهي صفة الهدوء  
والعمق وعدم التشويش ، فنلاحظ في هذا العدد أن الأناات التي ينشئها الروح القدس  
عميقة بحيث لا ينطق بها . وكذلك الفرح الذي ينشئه الروح القدس « لا ينطق به  
ومجيد » (١ بط ٨٠١)



« لسنا نعلم ما نصلي لأجله كما ينبغي ، نجد مثالا لذلك في الرسول بولس عندما كان يريد أن يتخلص من الشوكه التي في جسده فصلى ثلاث مرات أن تفارقه ، ولكن أجابه الرب يسوع بالقول « تكفيك نعمتي لأن قوتي في الضعف تكمل » .

ولكن الذي يفحص القلوب يعلم ما هو اهتمام الروح . لأنه بحسب مشيئة الله يشفع في القديسين ( ع ٢٧ )

الله الأب هو الذي يفحص القلوب وهو يعلم ما هو اهتمام الروح . نحن لا نستطيع أن نعبر عن الأشواق التي يوجدها الروح القدس فينا ، ولكن الله فاحص القلوب ماذا يجد فينا ؟ يجد أن الروح ينشئ فينا أشواقاً متوافقة مع مشيئته .

إن المؤمن الذي يسلم قياده للروح القدس تكون طلباته بحسب مشيئة الله ، فالروح القدس يمتلك زمامه بحيث لا تكون له آراء خاصة ولا طلبات خاصة بل ما يطلبه يكون بحسب مشيئة الرب . وعندما يمتلك الروح القدس زمام المؤمن يصبح الروح القدس هو المتكلم فيه الذي بحسب مشيئة الله يشفع في القديسين ، وهذه حالة سامية جداً يصير فيها المؤمن متوافقاً مع مشيئة الله ، والله يفحص القلب ويعرف اهتمام الروح ويحيب على الطلبات التي ينشئها الروح في المؤمن بحسب مشيئته .

ونحن نعلم أنه كل الأشياء تعمل معاً للخير للذين يحبون الله الذين هم مدعوون بحسب قصده ( ع ٢٨ )

« ونحن نعلم ، إذن هناك شيء لا نعلمه وشيء نعلمه . لسنا نعلم ما نصلي لأجله كما ينبغي ، ولكن ما نعرفه ونعلمه علم اليقين هو أن كل الأشياء تعمل معاً للخير للذين يحبون الله .

وعبارة « كل الأشياء » ، عبارة مطلقة تنصرف إلى كل ما هو في سلطان الله وهو يستخر كل شيء بحسب قصده وبحسب رأى مشيئته . هل يوجد شيء يمكن أن يعمل بدون رأى الله ؟ كلا . فالله هو الذى يسود على كل الأشياء ويجعلها تعمل معاً للخير أى تتضافر مع بعضها لأجل خير المؤمنين وإصلاح مجيئه . ليس كما يقول الناس الكل خير أو عسى أن تكررهما شيئاً وهو خير لكم بل هنا ما هو أعظم من ذلك أن كل الأشياء مجتمعة تعمل فى اتجاه خير المؤمنين . ونجد مثالا لذلك فى حياة يعقوب إذ نرى فى تاريخه أشياء عندما ننظر إليها مفردة لا نجد فيها خيراً . يوسف مفقود ذنب ردى . افترسه . شمعون مفقود ، ثم أتوا ليأخذوا بنيامين فقال يعقوب « صار كل هذا على » ، ولكن كل هذه مجتمعة كانت تعمل معاً للخير . كان لا بد أن يوسف يؤخذ ويُسجن لأنه بدون السجن ما كان يستطيع أن يصل إلى فرعون ، فكل هذه الحلقات وهى فى ظاهرها ليست خيراً كانت تتجمع معاً لتنتج خيراً ليعقوب ويوسف . كل الأشياء حلوها ومرها ، نورها وظلامها ضيقها وفرجها ، كل الأشياء تعمل معاً للخير للذين يحبون الله الذين هم مدعوون بحسب قصده .

أحياناً لا نستطيع أن نرى خيراً فى بعض معاملات الله لأننا ننظر نظراً قصيراً إلى الظرف الحالى الذى نحن فيه<sup>(١)</sup> لكن يا أخى إذا أردت أن تعرف موقف الله تجاهك لا تنظر إلى هذا الظرف الذى لا تفهمه الآن . الرب يقول لك « لست تعلم الآن ما أنا أصنع ولكنك ستفهم فيما بعد » فهل تأخذ الأشياء التى لا تفهمها لتحكم بها على أعمال الله ؟ كلا . خذ الشيء الذى

---

(١) عدم معرفتنا بعض معاملات الله التى يجربها معنا يرجع إلى أننا أحياناً كثيرة ننظر إليها بالارتباط مع الحاضر فقط بينما يقصد بها الله مهننا روحياً فى الحاضر ، وحصولنا على المكافأة فى المستقبل ( أنظر روم ٢ : ١ و ١٢ و ١٠ بط ٤ : ١٣ )

تفهمه وهو أن الله حسب قصد أزلي رسم لك كل شيء . الله كان في جانبك منذ الأزل . فهذا يقنعك بأنه لا يقصد لك إلا الخير في كل شيء .

« الذين هم مدعوون حسب قصده ، الله قصد في كل شيء . لا يأتي شيء إلا وهو مرسوم ومدبر . أحياناً نقول أن الله لما رآنا غصنا في بحر الردى أتى إلينا ، ولكن الواقع أن الأمر كان موضع قصد إلهي وخطة مرسومة أزلياً . الإنسان عندما يريد أن يعمل شيئاً يخطط له ثم ينفذ . فالله خطط منذ الأزل أن يعمل كل شيء حسب قصده حسب رأى مشيئته فخطط في الأزل تخطيطاً ثم نفذه ، ومن حجة الله أنه أعلن لنا هذا المخطط .

من كان يستطيع أن يدخل في قصد الله الأزلي ويعرفه لولا أن المسيح جاء من السماء وأعلن لنا حجة الله وما قصده لنا في شخصه منذ الأزل ؟

لأنه الذين سبق فعرفهم سبق فعينهم ليكونوا مشاهدين صورة ابنه ليكون هو بكرأ بين إخوة كثيرين ( ع ٢٩ )

يقول البعض إن الله عارف الأشخاص الذين سيؤمنون ولكن ليس هذا هو المقصود هنا ، بل أن الله عرفهم شخصياً واختارهم أزلياً . وهذا موضوع تناوله الرسول في الأصحاح التالي . وهذا الاختيار هو بحسب سلطان الله الفائق المطلق وليس بحسب أى استحقاق للذين اختارهم أو أى امتياز فيهم .

« سبق فعينهم ليكونوا مشاهدين صورة ابنه ، يأتي الرسول بخمس حلقات ذهبية متصلة لا تنفصل عن بعضها . الحلقة الأولى أنه سبق فعرفنا وذلك منذ الأزل . والحلقة الثانية أنه سبق فعيننا وذلك منذ الأزل أيضاً . لآى مركز عيننا ؟ لو عيننا في مركز عبيد لكان ذلك شرفاً عظيماً لنا ، ولكنه عيننا في مركز يفوق العقل مما يجعلنا نسجد ونتعبد له إلى الأبد . نحن البشر الترابيون الذين سقطنا عيّننا الله لنكون مشاهدين صورة ابنه ليكون هو بكرأ بين إخوة كثيرين . هذا هو تخطيط الله الذى أعلنه لنا الابن حين قال « في بيت

أبي منازل كثيرة ، ولكن لماذا هذه المنازل الكثيرة بينما لله ابن واحد حبيب له ؟ السبب هو أن فكر الآب أن لا يبقى الابن وحده ، ولكن يأتي بثمر كثير . إن لم تقع حبة الحنطة في الأرض وتمت فهي تبقى وحدها ، ولكن إن ماتت تأتي بثمر كثير ، فالثمر الكثير جاء نتيجة لموت المسيح على الصليب . كان في فكر الله أن يأتي بأبناء كثيرين إلى المجد ، لأنه لاق بذاك الذي من أجله الكل وبه الكل وهو آت بأبناء كثيرين إلى المجد أن يكمل رئيس خلاصهم بالآلام ، ( عب ٢ : ١٠ ) ولكن هناك شيء هام يجب أن نعرفه وهو أن المسيح هو البكر بين هؤلاء الإخوة الكثيرين . هو صاحب المقام الأول والمتقدم في كل شيء ، معلم بين ربوة . إنه لا يستحي أن يدعونا إخوة قائلا : أخبر باسمك إخوتي وفي وسط الجماعة أسبحك .

« مشابهي صورة ابنه ، وذلك في الجسد المجد . الآن نحن أولاد الله ولم يظهر بعد ماذا سنكون ولكن نعلم أنه إذا أظهر نكون مثله لأننا سنراه كما هو ( ١ يو ٣ : ٢ ) . يعمل فينا الروح القدس الآن لكي يتصور المسيح فينا حتى نكون أديباً مشابهي صورته كما يقول الرسول : يا أولادي الذين أتمخض بكم أيضاً إلى أن يتصور المسيح فيكم ، ( غلا ٤ : ١٩ ) . وكما يقول أيضاً : نحن جميعاً ناظرين مجد الرب بوجه مكشوف تتغير إلى تلك الصورة عينها من مجد إلى مجد ، هذا كله يتم الآن من الناحية الأديية ولكن عند مجيء المسيح وتغيير أجسادنا لنكون على صورة جسد مجده ، حيث نذ يتم القول مشابهي صورة ابنه . لماذا عينا لهذا المقام ؟ لأنه أحبنا كما أحبه كما قال الرب في صلواته للآب في يو ١٧ : « وأحببتهم كما أحببتني ، يا للعجب ! وما هو تفسير هذا السر ؟ لأنه جعلنا واحداً فيه ويحبنا فيه » كما هو هكذا نحن في هذا العالم ، ( ١ يو ٤ : ١٧ ) . توجد آية في سفر القضاة تعطينا فكرة عن قوله « مشابهي صورة ابنه » ، سأل جدعون زبج واصلناع : كيف الرجال الذين قتلهم في تابور ؟ فقالوا : مثلهم مثلك . كل واحد كصورة أولاد ملك .



فقال هم إخواني بنو أمي ، ( قضاة ٨ : ١٨ ) هكذا سنكون على صورة جسد مجد المسيح .

نلاحظ أن الله خلقنا على صورته في العقل والإرادة متميزين بهذه الصورة عن باقي المخلوقات إلا أننا بسقوطنا لم نعد بعد على صورة الله لكن الله قصد لنا في الفداء ما هو أعظم إذ خلقنا في المسيح خليفة جديدة وقد لبسنا ، الإنسان الجدير المخلوق بحسب الله في البر وقداسة الحق ، ( أف ٤ : ٢٤ ) وفي المستقبل سنكون مشابهين صورة ابنه . فما أعظم محبته وما أغنى نعمته !

والذين سبق فمبشرهم فهو لاء دعاهم أيضاً ، والذين دعاهم فهو لاء برهم أيضاً . والذين برهم فهو لاء مجدهم أيضاً ( ع ٣٠ )

لاحظنا أن الحلقين الأوليين كانتا في الأزل . والحلقة الثالثة هي أن الله في الزمان دعاهم وعمل في قلوبهم للإتيان إليه . والذين دعاهم فهو لاء برهم أيضاً لأنه عندما دعاهم كانوا مثل باقي الناس مذنبين لكنه برهم ، الله هو الذي يبر ، والذين برهم فهو لاء مجدهم أيضاً .

هل نحن الآن مجدون ؟ كلا . ولكن كما يقول : بالرجاء خلصنا ، هكذا بالرجاء تمجدنا . إن الله يدعو الأشياء غير الموجودة كأنها موجودة . هي بالنسبة لنا مستقبلية ولكن بالنسبة لله فنظر المجدين مرسوم أمامه في السماء وهو يرى المؤمنين الآن مجددين شرعاً في شخص رأسهم وممثلهم المجد في السماء . كما هو مكتوب أن الله : أجلسنا في السماويات في المسيح يسوع ، ( أف ٢ : ٦ ) ومن الملاحظ أن الله هو الذي عمل العمل كله فهو الذي اختار ، وهو الذي عمّن ، وهو الذي دعا ، وهو الذي بر ، وهو الذي مجّد ، الله هو الذي عمل كل شيء ، هل للإنسان ضلع في العمل ؟ كلا . المشروع كله إلهي صرف يمتد من الأزل إلى الأبد . سبق فعرّفهم قبل تأسيس

العالم منذ الأزل وبعد ذلك مجدهم إلى الأبد ، وكنا نحن الخطاة الأثمة موضوع هذه المشورات الإلهية . محورها : الرب ، وموضوعها نحن المؤمنون . له كل المجد . نقرأ في أف ١ : ٤ - ٦ القول كما اختارنا فيه قبل تأسيس العالم لنكون قديسين وبلا لوم قدامه في المحبة إذ سبق فعيننا للتبني بيسوع المسيح لنفسه حسب مسرة مشيئته لمجد مجد نعمته التي أنعم بها علينا في المحبوب ، . كما نقرأ في ٢ تس ٢ : ١٣ ، ١٤ ، وأما نحن فينبغي لنا أن نشكر الله كل حين لأجلكم أيها الإخوة المحبوبون من الرب أن الله اختاركم من البدء للخلاص بتقديس الروح وتصديق الحق ، الأمر الذي دعاكم إليه بإنجيلنا لاقتناء مجد ربنا يسوع المسيح ، .

وفي هذه الأعداد من الرسائل إلى رومية وأفسس وتسالونيكي نرى الحلقات الخمس : الاختيار والتعيين والدعوة والتبرير والمجد . ونلاحظ أنه لا يذكر « التقديس » ضمن هذه الحلقات . ونجده مع الدعوة في الأصحاح الأول « مدعوو يسوع المسيح ... مدعوين قديسين » ( ع ٦ ، ٧ ) والتقديس بمعنى التخصيص يُذكر سابقاً للتبرير في ١ كو ١ : ١١ ( أنظر ١ بط ١ : ٢ )

فماذا نقول لهذا : إنه لأنه الله معنا فمن علينا ( ع ٣١ )

كلية « لهذا » هنا لا تنصرف إلى الله بل إلى كل هذه الأمور . ماذا نقول إزاءها . هل تتشكك ؟ كلا بل نصدق الله ونسجد له ونقول « صغار نحن عن جميع لطافك » . إن كان الله معنا ( لنا ) أى في جانبنا كما أثبت ذلك لأنه منذ الأزل كان يفكر فينا ، وفي الحاضر دعانا وبررنا ومجدنا أيضاً شرعاً في المسيح ، فمن علينا ؟ صحيح أنه يوجد أعداء . ولكن من يكون هؤلاء الذين ضدنا ؟ أين الخطايا والذنوب ؟ محبت ، والخطية الساكنة فينا دينت في الصليب ، والشيطان قد قهره المسيح وهزمه في الصليب ، فمن علينا ؟ لقد قهر كل الأعداء الذين كانوا ضدنا ، ولا يوجد شيء يستطيع أن يرفع عقيرته ضدنا . حقاً إن الله هو « إله كل نعمة » .

الذى لم يتفق على ابنه بل بذله لأجمعين كيف لا يهبنا أيضاً  
مع كل شيء (ع ٣٢)

هذا عجيب ، فالله يتنازل لكي يقنعنا بمحبته وكأنه يقول : هل تشكّون  
في محبتي ؟ هاكم أقوى دليل ، الذى لم يشفق على ابنه بل بذله لأجمعين  
كيف لا يهبنا أيضاً معه كل شيء ، هل يوجد عنده ما هو أعز من ابنه ؟ فإذا  
كان قد أعطانا الابن فكيف لا يهبنا أيضاً معه كل شيء (١) .

في ع ٣ من هذا الأصحاح يقول : أرسل الله ابنه في شبه جسد الخطية  
ولأجل الخطية دان الخطية في الجسد ، وهنا لم يشفق على ابنه بل بذله للموت  
لأجلنا . احتمل كل القصاص وكل الدينونة . والله سر أن يسحقه بالحزن  
إن جعل نفسه ذبيحة لإثم ، لقد أعطانا ابنه العطية التي لا يعبر عنها ،  
وأعطانا فيه كل شيء . كما يقول الرسول في ١ كو ٣ : ٢٢ : «أبولس أم  
أبولس أم صفا أم العالم أم الحياة أم الموت أم الأشياء الحاضرة أم المستقبل  
كل شيء لكم ،

من سيشتكى على مختارى الله . الله هو الذى يبرر . من هو الذى  
يربى ؟ المسيح هو الذى مات بل بالخرى قام أيضاً الذى هو أيضاً عن يمين  
الله الذى أيضاً يتفع فينا (ع ٣٣ ، ٣٤)

هنا يتحدى الرسول كل القوى : من سيشتكى ؟ من في السماء ؟ من على  
الأرض ؟ من تحت الأرض ؟ من سيشتكى على مختارى الله ؟ الذى يشتكى على  
مختارى الله كأنه يشتكى على الله نفسه ، الله هو الذى اختار فكان المشتكى  
يقول إن الله لم يحسن الاختيار ، فهل يحسر أحد أن يشتكى على من اختارهم الله

(١) بالانفصال عن المسيح لا شيء لنا بالرة . ولكن فيه ومعه نمتلك ونتمتع  
بشكل شيء .

وبررهم ؟ نرى المشتكى في زكريا ٣ واقفاً ليقاوم يهوشع الكاهن العظيم ، وهو المشتكى على إخوتنا أمام العرش نهائياً وليلاً ( رؤ ١٢ : ١٠ ) فقال الرب للشيطان « ليتحرك الرب يا شيطان . . . أفليس هذا شعلة منتشلة من النار ، ( زكريا ٣ : ٢ ) فكان الرب يقول له إنه في ذاته يستحق الدينونة لأنه لا لبس ثياباً قدرة ولكنى انتشلته من النار .

ونلاحظ قراءة الأعداد هنا قراءة صحيحة لفهم قوتها : السؤال من سيشتكى على مختارى الله ، ؟ الجواب الله هو الذى يبرر ، من هو الذى يدين ؟ أى إن كان الله هو الذى بررنا فمن يجسر أن يديننا ؟ والكلام الذى يأتى بعد ذلك « المسيح هو الذى مات بل بالخرى قام أيضاً الذى هو أيضاً عن يمين الله الذى أيضاً يشفع فينا ، هو جواب مسبق للسؤال « من سيفصلنا عن محبة المسيح ، ؟ أى إن كان المسيح قد فعل كل هذا لأجلنا فمن سيفصلنا عن محبته ؟

من سيفصلنا عن محبة المسيح أسرة أم ضيق أم اضطهاد أم مروع أم عرى أم فطر أم سيف ( ع ٣٥ )

الحقيقة أولاً ثم السؤال أخيراً . فالحقيقة هى : الله هو الذى يبرر ، والسؤال ، من هو الذى يدين ؟ الحقيقة الثانية هى : المسيح هو الذى مات بل بالخرى قام أيضاً وجلس عن يمين الله يشفع فينا . والسؤال ، من سيفصلنا عن محبته ؟

في إش ٥٠ : ٧ - ٩ « والسيد الرب يعينى لذلك لا أخجل . لذلك جعلت وجهى كالصوان وعرفت أنى لا أخزى . قريب هو الذى يبررنى . من يخاصمنى ؟ لتتوقف . من هو صاحب دعوى معى ؟ ليتقدم إلىَّ . هو ذا السيد الرب يعينى . من هو الذى يحكم علىَّ ؟ . فنجد نفس الحجة في سفر إشعياء عن الرب يسوع .

أما الآن في الوقت الحاضر فالمسيح هو رئيس الكهنة العظيم الجالس عن



يمين الله لأجلنا فمن سيفصلنا عن محبته ؟ نرجع بذاكرتنا إلى رئيس الكهنة في ثياب المجد والبهاء واضعاً أسماء الأسباط على صدره وعلى كتفيه ، وهذه الأسماء الموضوعة على الكتفين محاطة بطوقين من الذهب ، طوق ذهبي محيط بالأسماء على كل كتف . والطوقان الذهبيان مربوطان بسلاسل ذهبية ومتصلان بالصدر . ياله من ارتباط محكم ومتقن ، فيه كل الضمان لسلامة الأسماء . كانت هناك أطواق ذهبية وسلاسل ذهبية فمن كان يستطيع أن يفصل الأسباط عن صدر وكتفي رئيس الكهنة العظيم ؟ ونلاحظ أنه لا يقول ما هي الأشياء التي تفصلنا عن محبة المسيح ؟ هل الشدة والضيق يقال عنها من ؟ من للعاقل فهنا يقول من سيفصلنا ؟ أى أنه كان في فكر الرسول أن الذى يحاول أن يفصلنا هو الشيطان ، ولكن هل يستطيع الشيطان أن يفصلنا عن محبة المسيح ؟ كلا . هل يستطيع ذلك باستخدام الشدة والضيق والاضطهاد والجوع والعري والخطر والسيوف . هل يستطيع أن يفصلنا بذلك ؟ الرسول بولس هو أكثر من قاسى هذه الآلام كلها ولكنها لم تستطع أن تفصله عن محبة المسيح ، ولكن محبة المسيح كانت تحمله وكانت تظهر له بأكثر لمعان خلال تلك الظروف وتحمله أثناء اجتيازه فيها . أية اضطهادات احتملها الرسول ؟ نقرأ ذلك في ٢ كو ١١ : ٢٦ د بأسفار مراراً كثيرة . بأخطار سيول . بأخطار لصوص . بأخطار من جنسى . بأخطار من الأمم . بأخطار في المدينة . بأخطار في البرية . بأخطار في البحر . بأخطار من إخوة كذبة ، وتتكرر كلمة أخطار عدة مرات ، ولكن هل استطاعت هذه كلها أن تفصل الرسول عن محبة المسيح له ؟ كلا . ويقول في رسالة العبرانيين : ماتوا قتلاً بالسيوف لكن العالم لم يكن مستحقاً لهم .

كما هو مكتوب أننا من أهلك ن مات كل النهار قد حسبنا مثل غنم

للذبح (ع ٣٦)

لقد اختبر الرسول ذلك كما يقول د في الميات مراراً كثيرة ،

( ٢ كو ١١ : ٢٣ ) ونذكر منها حادثة رجفه في لستره حيث د جروه خارج المدينة ظانين أنه قد مات ، ( أع ١٤ : ١٩ ) .

والعبارة التي يقتبسها الرسول هنا ويقول عنها د كما هو مكتوب ، واردة في مر ٤٤ : ٢٢ حيث نقرأ د لأننا من أجلك نمت اليوم كله قد حسبنا مثل غم للذبح ، وهذا المزمور ينطبق على البقية الآمينة في زمان اضطهاد الوحش والمرتدين لهم وصراخهم إلى الله في طلب الرحمة والإنقاذ . هذا هو نصيب المؤمن في العالم دائماً د قد حسبنا مثل غم للذبح ، . لم يعط الرب وعداً للمؤمن بالعز والارتفاع في العالم د جميع الذين يريدون أن يعيشوا بالتقوى في المسيح يسوع يضطهدون ، ( ٢ تي ٣ : ١٢ ) . ما دام إبليس هو رئيس العالم وهو عدو للمسيح ويغضه فهو عدو للمؤمنين ويغضهم د إن كان العالم يغضكم فاعلموا أنه قد أبغضني قبلكم ، إذن لا نصيب للمؤمن في العالم إلا الاضطهاد ، ولكن شكراً للرب لأنه يعطينا مواعيد مطمئنة إذ يقول د قد كلمتكم بهذا ليكون لكم في سلام . في العالم سيكون لكم ضيق ولكن ثقوا أنا قد غلبت العالم ، ( يو ١٦ : ٣٣ ) .

**ولكننا في هذه جميعها نعظم انتصارنا بالذي أحبنا ( ع ٣٧ )**

هذا يقين ، لأنه لا يقول د نتصر ، بل كأنه يعتبر هذه الكلمة وحدها قليلة فيقول د نعظم انتصارنا ، . وهو انتصار عظيم لأنه ليس بأنفسنا بل بالذي أحبنا ، فبدلاً من أن الضيق والاضطهاد وما أشبه يفصلنا عن محبته ، نجد بالعكس أن هذه الأشياء تظهر لنا محبته أكثر ، وتجعلنا أكثر من متصرين بمن قد أحبنا ، وتزيد تمسكنا به أكثر من الماضي ، وأكثر من الظروف الينة .

يقول الرسول د في هذه جميعها ، إنه نعظم انتصارنا في وسطها وليس فقط عندما نخرج منها . فنكون مضطهدين ، ومثل غم للذبح ولكن منتصرون .

فنحن ننتصر في أثنائها كما أننا سنتصر في نهايتها لأن النهاية لا بد أن تأتي بالخير .

فإني متيقن أنه لا موت ولا حياة ولا ملائكة ولا رؤساء  
ولا قوات ولا أمور حاضرة ولا مستقبل ولا علو ولا عمق  
ولا خليفة أخرى تقدر أنه تفصلنا عن محبة الله التي في المسيح يسوع ربنا  
( ع ٣٨ ، ٣٩ )

« فإني متيقن ، يا لها من نعمة قوية ! نقرأ في آخر أصحاح ٧ القول  
« ويحيى أنا الإنسان الشقي ، لهجة حزينة يائسة ولكن في آخر أصحاح ٨  
يتحدث الرسول كل الكائنات العلوية والسفلية ما فوق الأرض وما تحت  
الأرض وكل الظروف قائلا إنها لا تستطيع أن تفصله عن محبة الله .

« فإني متيقن أنه لا موت ، هل الموت يخيفني ؟ كلا . الموت هو ربح لأن  
المسيح قد انتصر عليه وكسر شوكلته وبالموت ننطلق لنكون معه وذلك  
أفضل جداً .

والحياة بما فيها من آلام ومشقات لا تضايقني لأن المسيح يرافقني في كل  
لحظة من حياتي ، هو أمامي وعن يميني فلا أتزعزع .

« ولا ملائكة ولا رؤساء ولا قوات ، أي أن الملائكة الأشرار  
ورؤساءهم لا يستطيعون أن يؤذوا المؤمنين . في أف ١ : ٢١ ، ٣ : ١٠ يتكلم  
الرسول عن رؤساء وقوات الملائكة الأبرار . وفي أف ٦ : ١٢ يتكلم عن  
رؤساء وسلاطين الملائكة الأشرار — الأولى هي في خدمة المؤمنين والثانية  
ننتصر عليها بسلاح الله الكامل .

« ولا أمور حاضرة ولا مستقبل ، . الأمور الحاضرة كلها موضع  
عناية وتدير الله للمؤمن حسب وعده القائل « لا أهملك ولا أتركك ، .

أما الأمور المستقبلية فهي جيدة وسعيدة فوق تصور عقولنا المحدودة . والتقوى  
« لها موعد الحياة الحاضرة والعتيدة » ( ١ تي ٤ : ٨ ) .

« ولا علو » ، لقد صعد المسيح فوق جميع السموات ولا يوجد أعلى  
من ذلك لأننا عندما نرفع عيوننا إلى أقصى العلو نجد المسيح عن يمين الله .  
مكلا بالمجد والكرامة .

« ولا عمق » ، لقد نزل المسيح إلى أقسام الأرض السفلى إلى القبر ولكن لم  
يكن ممكناً أن يبقى هناك بل قام وصعد فوق جميع السموات ونحن فيه كما  
رأينا « أجلسنا في السماويات في المسيح » .

« ولا خليقة أخرى » . لزيادة التأكيد يفترض الرسول أن هناك خليقة  
أخرى إن وجدت لا نعرفها ، فليكن . طالما أنها خليقة فهي خاضعة للخالق  
والخالق في جانبنا « إن كان الله معنا فمن علينا » .

كل هذه لا تقدر أن تفصلنا عن محبة الله . لماذا ؟ لأن محبة الله لنا هي  
في المسيح يسوع ربنا . قد يحاول الشيطان أن يشككني في محبة الله عندما أكون  
ضعيفاً ، ولكن محبة الله لا تتوقف على ما فيّ ولكنها ثابتة أزلية وأبدية  
لأنها في « المسيح يسوع ربنا » ، ولذلك فلا يقدر شيء متعلق بي أن يفصلني عنها .

في ع ٣٥ يقول الرسول : من سيفصلنا عن محبة المسيح ؟ وهنا عن محبة الله  
التي في المسيح يسوع ربنا . الله الآب يحبني ، والمسيح يحبني ، لا يستطيع أحد  
أن يفصلني عن محبة المسيح ، ولا يستطيع أحد أن يفصلني عن محبة الله الآب .  
يا له من ضمان كامل ! كما قال الرب له المجد « خرافي تسمع صوتي وأنا أعرفها  
فتبغني وأنا أعطيها حياة أبدية ولن تهلك إلى الأبد ولا يخطفها أحد من يدي  
أبى الذي أعطاني إياها هو أعظم من الكل ولا يقدر أحد أن يخطف من يدي  
أبى . أنا والآب واحد » ( يو ١٠ : ٢٧ - ٣٠ ) فلنا محبة المسيح ، ومحبة الله . ونحن  
محفوظون في يد المسيح ، ومحفوظون في يد الله الآب :

يا للثقة !                      يا للاطمئنان !                      يا لليقين !



ما أعظم ما نلناه من بركات تتحدى كل العوائق ! وما أعظم المقام الذى أعطانا إياه الله ! هل نحن دائماً منتصرون ويعظم انتصارنا فى وسط كل ظروف الحياة ؟ المؤمن تحيطه محبة المسيح رئيس الكهنة العظيم وتملك عليه محبة الله التى فى المسيح يسوع ربنا ، والله قد باركنا فى المسيح بكل بركة روحية كما اختارنا فيه وعيننا فيه . لذلك كل شيء ثابت وأبدى .  
ويجمل بنا فى نهاية التأمل فى هذا الأصحاح أن نرى الثالوث الأقدس يعمل لأجلنا الآب والابن والروح القدس .

فالآب أرسل ابنه فى شبه جسد الخطية ( ع ٣ ) .  
والآب الذى أقام المسيح من الأموات سيحيى أجسادنا المائتة ( ع ١١ ) .  
والآب أعطانا روح التبني الذى به نصرخ يا أبا الآب ( ع ١٥ ) .  
وهو الذى سبق فعرفنا وسبق فعيننا لنكون مشاهدين صورة ابنه ، ودعانا الآب وبررنا ومجدنا ( ع ٢٨ - ٣٠ ) .  
والله الآب لنا ( ع ٣١ ) . دلم يشفق على ابنه بل بذله لأجلنا أجمعين ويهبنا أيضاً معه كل شيء ، ( ع ٣٢ ) .  
ولا شيء يفصلنا عن محبة الله الآب ، التى فى المسيح يسوع ربنا ، ( ع ٣٩ ) .

\* \* \*

الابن نحن فيه ، ولا شيء من الدينونة علينا ، ( ع ١ ) .  
وقد جاء فى شبه جسد الخطية وديننا الخطية فى جسده ( ع ٣ ) .  
هو فينا ، إن كان المسيح فيكم ، ( ع ١٠ ) .  
والمسيح هو الذى سيفدى أجسادنا ، ( ع ٢٣ ) .  
المسيح هو الذى مات لأجلنا وقام الذى هو أيضاً عن يمين الله الذى هو أيضاً يشفع فينا ( ع ٣٤ ) ولا شيء يستطيع أن يفصلنا عن محبة المسيح ( ع ٣٥ ) .  
وبالمسيح يعظم انتصارنا ( ع ٣٧ ) .

\* \* \*

الروح القدس وهو يذكر ٢٠ مرة في هذا الأصحاح ، منها : د ناموس روح الحياة في المسيح يسوع قد أعتقني ، ( ع ٢ ) .  
الروح القدس يسكن فينا ، وإن كان أحد ليس له روح المسيح فذلك ليس له ( ع ٩ ) .

بالروح القدس سيحيي الله أجسادنا ( ع ١١ ) .  
وبالروح نمت أعمال الجسد ( ع ١٣ ) .  
بالروح نتقاد ، الذين ينقادون بروح الله ، ( ع ١٤ ) .  
بالروح نصرخ يا أبا الآب ( ع ١٥ ) .  
د الروح نفسه يشهد لأرواحنا أننا أولاد الله ، ( ع ١٦ ) .  
الروح نفسه يعين ضعفاتنا لأنه يشفع فينا بأنات لا ينطق بها ( ع ٢٦ ) .  
ما أعظم ما عمله الآب والإبن والروح القدس لأجلنا . هذا كلام عظيم ومجيد يعجز اللسان عن التعبير عنه . الله أعلن قلبه ومقاصده .  
الآب والإبن والروح القدس الأقانيم الثلاثة كانوا في مشورة أزلية وأعلن كل أقنوم محبته من نحونا عاملاً لأجلنا وفيينا نحن البشر .  
بإيت الرب يعطينا نعمة حتى نعرف مقامنا في الرب يسوع ، والمحبة التي لنا في قلب الآب والإبن فنترنم قائلين :

نحن في ظل حماه	ما الذي يربنا
وهو قهراً قد سبانا	من يدى سالبنا .
قد دعانا حسب قصد	بجزلا نعمته
ليكون الكل فيه	مشبهاً صورته
إننا يوماً نصير	معه في الملك الهني
ونكون كل حين	معه في المجد السني

## الأصحاح التاسع

شكراً لله لأن القسم الأول من الرسالة انتهى بنهاية مجيدة — نهاية الظفر والانتصار واليقين بأنه لا توجد قوة في هذه الخليقة أو أية خليقة أخرى تقدر أن تفصلنا عن محبة الله التي في المسيح يسوع ربنا لأنه إن كان الله معنا فمن علينا .

نشكر الله لأن هذا القسم لم ينته بأصحاح ٧ الذي يختم بنعمة الآنين ، ويحيى أنا الإنسان الشقي ، ولكن ليس هذا قصد الله ، ولا يمكن أن تكون هذه نهاية المؤمنين بعمل المسيح الكامل بل لا بد من الانتصار والهتاف فقد رأينا أن الله لا يبرر فقط ولكنه يعالج كل شيء ، فبرينا طريق الانتصار على الخطية الساكنة فينا وعلى أعمال الجسد ، وعلى صعوبات الطريق ، ويعالج كل شيء إلى النهاية وذلك على أساس متين .

وفي هذا الأصحاح نرى أن قصد الله ليس فكراً طارئاً بل هو قصد ثابت منذ الأزل وإلى الأبد . إن الأصحاحات ٩ — ١١ تدخل ضمن القسم التعليمي من الرسالة لكننا نعتبر ملحقاً تديريراً خاعاً بالشعب القديم والأمم .

في الأصحاحات الأولى من الرسالة أوضح الرسول أن اليهود بما أنهم لم يحفظوا الناموس ، فلا امتياز لهم عن الأمم ، إذ صار الجميع خطاة على قدم المساواة . ثم قال في الأصحاح الثالث ، فما هو فضل اليهودي أو ما هو نفع الختان ؟ كثير على كل وجه . أما أولاً فلأنهم استؤمنوا على أقوال الله ، ولكنهم لم يكونوا أمناء . من ثم انتهى الرسول إلى هذه النتيجة ، أن اليهود واليونانيين أجمعين تحت الخطية ... لأنه لا فرق إذ الجميع أخطأوا وأعوزهم مجد الله ، فأين ذهبت كل الفروق القديمة ؟ قد انتهت . إلا أن اليهود لم يكونوا مستعدين لأن يقبلوا إزالة هذه الفوارق ، فعملوا مشاجرة مع

بطرس عندما ذهب إلى الأمم مع أنه لم يكن ليذهب لو لم يعلن له الله في الرؤيا . وهاجوا هياجاً شديداً ضد بولس في كل مكان ، وكانت التهم الموجهة إليه ، هذا هو الرجل الذي يعلم ضداً للشعب والناموس . وهذا الموضع ، ( ع ٢١ : ٢٨ ) وقد أدى الأمر في النهاية إلى محاكمته أمام قيصر . ولكن قلبه لم يحمل لهم حقداً أو ضغينة بل بالعكس محبة شديدة .

**أقول الصدق في المسيح لا أكذب وضميري شاهدي بالروح القدس إنه لي مزنناً عظيماً ووجعاً في قلبي لا ينقطع ( ع ١ و ٢ )**  
كان قلب الرسول ينفطر حزناً وألماً لأنهم وهم أصحاب كل هذه الامتيازات عثروا ولم يقبلوا الإيمان بالمسيح . وتعبيرات الرسول هنا تدل على محبة فائقة عجبية ليس لها نظير . وكأنه يقول لا تتصوروا لأنى رسول الأمم أنى أبغضكم أو أنى أهدم ما كان لكم من امتيازات . كلا لكنى ، أقول الصدق في المسيح ، واضطر أن يقول كل هذه العبارات القوية المؤثرة لأنهم لم يكونوا على استعداد أن يصدقوه ، إذ ظنوا أنه لا يحبهم ويتكلم ضدهم . وسبب حزنه الشديد أنهم لم يؤمنوا بالمسيح .

**فانى كنت أود لو أكونه أنا نفسى محروماً من المسيح لأجل إلهوتى أنسابى حسب الجسد ( ع ٣ )**

هنا يأتى الرسول بعبارة قوية للغاية لا يجوز أن نأخذها على حرفيتها ولكن نفهم منها قوة عاطفته واستعداده لتضحية كل شيء حتى نفسه لو أمكن ، من أجل إخوته وأنسابه حسب الجسد وكأنه يقول : أنا فرد واحد ، فلو كان هذا الواحد يموت ويهلك من أجل الآخرين ، من أجل مجموعة تاتي إلى المسيح ، فأنا مستعد . هذا مجرد تعبير عن عاطفته القوية وشوق قلبه الشديد لخلاصهم . ولكن من الوجهة الحرفية ، حتى لو أراد هو أن يضحي بنفسه فإنه لا يمكن أن شيئاً ما يفصله عن محبة المسيح أو يحرمه منها



لأن الإنسان عندما يأتي إلى المسيح لا يصبح ملك نفسه حتى يستطيع أن يبيعه لو أزداد بل هو ملك لله .

لقد أظهر موسى مثل هذه العاطفة عندما عبد الشعب العجل الذهبي وقال له الرب « اتركني ، كأن موسى كان ممسكاً بالرب لكي يمنعه من أن يهلك الشعب . قال موسى للرب « والآن اغفر خطيتهم وإلا فامحني من كتابك الذي كتبت ، . قال له الله « من أخطأ إلى أحمره من كتابي ، ( خر ٣٢ : ٣٢ ) وكأنه يقول له لا مسئولية عليك لأنك كنت معي في الجبل ، لكن هؤلاء هم الذين عبدوا العجل فاتركني وأنا أميتهم . فرسى هنا تمنى أن يمحي هو أيضاً ويموت إذا كان الشعب سيهلك أي أنه جعل نفسه مع الشعب . هذا هو وسيط العهد القديم .

هذه العاطفة نفسها يعبر عنها الرسول فيقول إنني كنت أود لو أحرم أنا من أجل إخوتي وأنسابي حسب الجسد ، ولكن هذا غير ممكن لأن المسيح هو الذي بذل نفسه فدية لأجل الجميع ، ( ١ تي ٢ : ٦ ) . واحد فقط هو الذي ضحى بحياته وذاق بنعمه الله الموت لأجل كل واحد ( عب ٢ : ٩ ) .

الذين هم إسرائيليون ولهم التبني والجسد والعهود والاستراع والعبادة والمواهب ولهم الآباء ومنهم المسيح حسب الجسد الطاهر على الكل إلهاً مباركاً إلى الأبد آمين ( ع ٤ و ٥ )

يذكر الرسول هنا تسعة امتيازات ويتحسر لأنه بعد أن كان لهم المركز الأول بسبب هذه الامتيازات أصبحوا في المكان الأخير لرفضهم المسيح .

( ١ ) الذين هم إسرائيليون . هذا هو الإسم الجديد الذي أعطاه الله ليعقوب . لقد أخذ اسمه القديم بسبب إمساكه بعقب أخيه وبحسب ذلك الإسم كان يتعقبه . ولكن عندما جاهد مع الله وغلب قال له « لا يدعى اسمك

فيما بعد يعقوب بل إسرائيل ، ومعناه « أمير الله » . فهم مرتبطون بهذا الاسم اسم الانتصار .

( ٢ ) « ولهم التبني ، كأمة ، أما التبني كأفراد . فكان غير معروف في العهد القديم ، فلم يجرؤ أى واحد من الآباء أن يخاطب الله « يا أبانا ، لأنهم لم يأخذوا « روح التبني » مع أنهم كانوا مولودين من الله ، لكن كانوا في « روح العبودية » ، أو كما يقول الرسول في غلاطية كانوا أولاداً قاصرين . والقاصر لا يفرق شيئاً عن العبد ، إلا أن الله أعلن تبنيه لهم كشعب وذلك في قوله لموسى في خر ٤ : ٢٢ .

هذا هو « التبني » ، كأمة باعتبار أنهم أول شعب عرف الله ، أولاد إبراهيم الذى دعاه الله وأخرجه من وسط عبدة الأوثان ليكون له شاهداً وعابداً .

( ٣ ) « والمجد ، أى أن مجد الله كان في وسطهم . لقد ظهر لهم الله بمجده في عمود السحاب وعمود النار ، وفي « الشكينة » ، أى سحابة المجد التى كانت تحل فوق غطاء التابوت في قدس الأقداس . وعند إقامة خيمة الاجتماع ملأ مجد الرب البيت حتى أن الكهنة لم يستطيعوا أن يدخلوا بسبب بهاء مجد الرب وعندما بنى سليمان الهيكل ودشنه ظهر مجد الرب بلمعان عظيم ملأ كل البيت .

( ٤ ) « والعهود ، العهد مع إبراهيم ، عهد البركة في الأرض . فيك تتبارك جميع قبائل الأرض .

وعهد الملك داود : أن الله يصنع له بيتاً أميناً ولا يعدم له من يجلس على كرسيه ويكون كرسيه ثابتاً إلى الأبد ( ٢ صم ٧ : ١١ - ١٦ ) مشيراً إلى المسيح الذى سيأتى ويعطيه الرب الإله كرسى داود أبيه ويملك على بيت يعقوب إلى الأبد ولا يكون للملك نهاية ( لو ١ : ٣٢ و ٣٣ ) .

( ٥ ) « الاشتراع ، أى الناموس وهو تشريع إلهى .

كل الشرائع وضعها البشر ، فهناك القانون الرومانى ، والفرنسى ، وكل أمة لها تشريعها ، لكن التشريع الذى كان لتلك الأمة تشريع إلهى فى الناموس الذى أعطاه الله لموسى . وفيه أشياء دقيقة جداً تتناول كل نواحي الحياة المدنية والمعاملات فى كل تفاصيلها ودقائقها .

( ٦ ) « والعبادة ، فى سفر اللاويين نجد العبادة مقررة من الله بكل دقة ، وليس بحسب استحسان البشر « إذا قرَّب إنسان منكم قرباناً للرب ، ( لا ١ : ٢ ) .

وبلى ذلك أوصاف معينة وتفصيلات دقيقة . فهناك أنواع من التقديمات للرب ، وأنواع من الذبائح ، وكل نوع له فريضته وشريعته الخاصة به . وكانت توجد أجزاء من بعض الذبائح تحرق على المذبح وأجزاء تكون للكاهن ، وأجزاء لمقدم الذبيحة . والمحرق كانت تحرق بتمامها للرب على المذبح . وهكذا كانت توجد تعليمات تفصيلية دقيقة وفى كلها قصد إلهى ثمين . لقد كانت عبادة طقسية ، ولكنها كانت فى كل دقائقها ترمز إلى الرب يسوع المسيح بكيفية بديعة ملذة<sup>(١)</sup> .

( ٧ ) والمواعيد : المواعيد خلاف العهود . العهود ذات صفة عامة . أما المواعيد بالبركة فى الأرض فكان لها صفة خاصة مثل مزمو ٩١ « الساكن فى ستر العلى فى ظل القدير يبيت » . ومثل المواعيد التى أعطيت للأتقياء بأن يتمتعوا بالعيشة الرغدة فى الأرض كقوله : تكون مباركاً فى بيتك وفى حقلك وفى بهائمك ، وتكون إمرأتك كشجرة مشمرة فى جوانب بيتك ، وبنوك كغروس الزيتون حول مائدتك . وكذلك المواعيد المعطاة

(١) إذا أراد القارئ أن يتمتع بما كانت تشير إليه تلك الظلال والرموز فى نور العهد الجديد فعليه بدراسة كتاب الشكينة لنفسه للؤاف .

في المزامير والنبوات للأمناء أثناء اجتيازهم في الضيقة العظيمة . وكذلك المواعيد الخاصة بحضور المسيح لهم وانسكاب الروح القدس عليهم في آخر الأيام ( أنظر أع ١٣ : ٣٢ ، ٢ : ٣٩ ) .

( ٨ ) ولهم الآباء . إن المؤمنين حتى من الأمم يحق لهم أن يُدعوا أولاد إبراهيم روحياً إذا كانوا يسلكون في خطوات إيمان إبراهيم باعتباره أبي المؤمنين الذي هو أب لجميعنا ، ( روم ٤ : ١٦ ) ويحسبون « نسل إبراهيم » كما يقول الرسول حقاً ليس يمسك الملائكة بل نسل إبراهيم ( عب ٢ : ١٦ ) . أما اليهود فهم أولاد إبراهيم حسب الجسد ولهم الآباء — إبراهيم واسحق ويعقوب وغيرهم .

( ٩ ) « ومنهم المسيح حسب الجسد ، هذا هو أعظم امتيازاتهم كلها . وعندما نقرأ في العهد القديم نجد أن الشيطان عمل محاولات عديدة لكي يقطع السلسلة التي رتبها الله لكي يأتي منها المسيح حسب الجسد ، ولكن كان لا بد أن الله ينتصر وأن قصده يتم — فنقرأ مثلاً في إشعياء « أن رصين ملك آرام وفتح بن رمليا ملك إسرائيل اتحدا معاً لينزعا آحاز ملك يهوذا ويقبلا ابن طبنيل ملكاً عوضاً عنه وبذلك يقطعون سلسلة بيت داود . ولكن الرب يقول لآحاز كلاماً جميلاً هكذا يقول السيد الرب لا تقوم ، لا تكون ، ثم يعطيه آية عظيمة ليؤكد له ثبات قصده « ها العذراء تحبل وتلد ابناً وتدعو اسمه عمانوئيل ، ( إش ٧ : ٧ و ١٤ ) .

وعندما جاء ملء الزمان وأرسل الله ابنه مولوداً حسب المرسوم في النبوات ؛ نقرأ في افتتاح إنجيل متى « كتاب ميلاد يسوع المسيح بن داود ابن إبراهيم ، أي أنه النسل الموعود له بالبركة وبالملك في العهدين الإبراهيمي والداودي . وفي مستهل هذه الرسالة يقول الرسول « لإنجيل الله الذي سبق فوعده به بأنبيائه في الكتب المقدسة عن ابنه الذي صار من نسل داود من



جهة الجسد وتعين ابن الله بقوة من جهة روح القداسة بالقيامة من الأموات ،  
( ص ١ : ٢ و ٣ ) فمن هو هذا الذي جاء من نسل داود بحسب الجسد ؟  
هو الله الذي ظهر في الجسد ، . الكائن بذاته منذ الأزل ، الكائن على  
الكل إلهاً مباركاً إلى الأبد ، ( الله المبارك إلى الأبد ) بحسب الأصل .  
وبعد ذلك يقول الرسول دآمين ، . كأن العبارة السابقة هي سجد وتعبد .

ولكن ليس هكذا معنى أنه كلمة الله قد سقطت رؤيه ليس جميع  
الذين من إسرائيل هم إسرائيليون . ولا لأنهم من نسل إبراهيم هم  
جميعاً أولاد ، بل باسمى يدعى لك نسل . أى ليس أولاد الجسد هم  
أولاد الله بل أولاد الموعد بحسبونه نسل . رؤيه كلمة الموعد هي هذه  
أما آتى نحو هذا الوقت ويكونه لسارة ابن ( ع ٦ - ٩ )

يقول الرسول هنا إن جميع هذه الامتيازات لم تستطع أن تخلصهم ليس  
لأن كلمة الله قد سقطت بل لأن المسألة ليست مسألة النسبة الجسدية بل الولادة  
الروحية . والدليل على ذلك أن إبراهيم كان له ابن حسب الجسد ليس فيه  
نفع ، بل ياستحق يدعى لك نسل ، أى ليس أولاد الجسد هم أولاد الله ، كما  
يقول الرب بضمه الكريم لليهود لو كنتم أولاد إبراهيم لكنتم تعملون أعمال  
إبراهيم ، ( يو ٨ : ٣٩ ) وأوضح الرب لهم أنهم وإن كانوا أولاد إبراهيم  
حسب الجسد ولكن لكونهم غير مولودين من الله ولادة جديدة روحية  
لذلك هم أولاد إبليس عملياً . أتم من أب هو إبليس وشهوات أياكم تريدون  
أن تعملوا ، ( ع ٤٤ ) .

فكان الرسول يقول إذا كلمة الله لم تسقط . لماذا ؟ لأن ليس جميع  
الذين هم من إسرائيل هم إسرائيليون ولا لأنهم من نسل إبراهيم هم جميعاً  
أولاد بل ، ياستحق يدعى لك نسل أى ليس أولاد الجسد هم أولاد الله بل أولاد  
الموعد هم يحسبون نسلاً ، الذين هم مولودون من الله الولادة الثانية .

، لأن كلمة الموعد هي هذه : أنا آتى نحو هذا الوقت ويكون لسارة ابن .  
فإسحق هو ابن الموعد وابن الحرة ( سارة ) هذا هو الدليل الأول الذى  
يقيم الرسول ، إنه يوجد أولاد الجسد مثل إسماعيل وأولاد الموعد مثل  
إسحق . أما الدليل الثانى فهو اختيار الله بحسب سلطانه المطلق ، ويأتى بمثال  
لذلك من يعقوب وعيسو .

وليس ذلك فقط بل رفقة أيضاً وهي هبل من واعد وهو اسم  
أبونا لؤنه وهما لم يولدا بعد ولا فعلا خيراً أو شراً لكى يثبت  
قصد الله بحسب الاختيار ليس من الأعمال بل من الذى يدعو . قبل  
لها إله الكبير يستعبد للصغير كما هو مكتوب أحببت يعقوب وأبغضت  
عيسو ( ع ١٠ - ١٣ )

يبين الرسول هنا أن إسحق أيضاً ، وهو ابن الموعد ، ولد له ابنان توأمان  
من أم واحدة هي رفقة ، لكن ، وهما لم يولدا بعد ولا فعلا خيراً أو شراً قيل لها  
إن الكبير يستعبد للصغير . وسيأتى الكلام لتوضيح ذلك ، ولكن الإنسان  
غير المؤمن يقول لماذا ؟ أيجوز أن يعترض الإنسان على أعمال الله ؟ أيجوز  
لل مخلوق أن يناقش سلطان الخالق ؟ ، لأن كل أموره لا يجاوب عنها ،  
( أى ٣٣ : ١٣ ) هل ننكر سلطان الله ؟ الإنسان له حقوق معينة وسلطات  
معينة فى عمله ، فهل الله الخالق ليس له سلطان ؟ هل نطالب نحن المخلوقات  
لأنفسنا بالسلطان المعين لنا فى عملنا وننكر أن الله مطلق السلطان ؟

ثم نقول أولاً إن هذا الكلام لا يتعلق بالحياة الأبدية ولكنه يتعلق  
بنصيب كل منهما فى الأرض ، الكبير يستعبد للصغير ، وذلك لكى يثبت  
قصد الله بحسب الاختيار . فإله بسامى حكمته رتب أن يكون واحد غنياً  
وآخر فقيراً فى العالم . لماذا ؟ لأن الله له مطلق السلطان . ليس لأن الغنى

أفضل من الفقير أو ممتاز عنه حتى جعله الله غنياً وجعل الآخر فقيراً لكن لكي يثبت قصد الله حسب الاختيار ، ويجب ألا تناقش سلطان الله بل نخضع له ، لأنه الخالق الذي يسمو فوقنا في أفكاره وطرقه .

كانت البركة ليعقوب ، ولكن لأنه لم يعرف قصد الله أتعب نفسه في عمل تديرات جسدية للحصول عليها ، ولكن « ليس من الأعمال بل من الذي يدعو<sup>(١)</sup> » فكان يجب أن ينتظر ، والله هو الذي يفعل .

« كما هو مكتوب أحببت يعقوب وأبغضت عيسو » هذا المكتوب نجده في نبوة ملاخي ( ص ١ : ٢ و ٣ ) وملاخي لا يتكلم عنهما وهما في البطن بل بعد ما عاشا في الأرض وظهرت أعمال كل منهما ، فأبغض عيسو لما فعله من خطايا هو ونسله لأن الله يبغض الخطية . ولكنه أحب يعقوب بحسب قصده واختياره . فالمحبة ليست لأجل فضل في الإنسان بل بحسب قصد الله في الاختيار ، أما البغضة فهي لأجل أعمال الإنسان وعناده . ونجد نوراً عن اختيار الله ليعقوب ومحبه له أنه لأجل نسله الحقيقي « يبرز كوكب من يعقوب . . . »<sup>(٢)</sup> فيحطم طرفي موآب ، ( عدد ٢٤ : ١٧ ) .

(١) الاختيار والدعوة مبدآن مقرران بوضوح في الكتاب كما رأينا في ص ٨ : ١٩ و ٣٠ « الذين سبق فعرفهم . . . فهؤلاء دعاهم أيضاً » وفي ص ١ : ٦ « مدعوو يسوع المسيح » وفي أف ١ : ٤ اختارنا فيه قبل تأسيس العالم . معينين سابقاً حسب قصد « الذي يعمل كل شيء حسب رأى مشيئته » ( أنظر ٢ : ١٤ ، ٢ : ١ ، ١ : ١ ، بط ١ : ٢ ) .

(٢) الكلام الوارد في ملاخي المكتوب بعد أجيال كثيرة من حياة يعقوب وعيسو يقصد به الوحي نسلهما بالأكثر ، إذ تقرأ القول « أحببتكم قال الرب » . وعندما قالوا « بم أحببتنا » أجاب الرب « أليس يعقوب أخاً لعيسو ؟ وأحببت يعقوب وأبغضت عيسو وجعلت جباله خراباً وميراثه لذئاب البرية » ( ملا ١ : ٢ و ٣ ) فواضح أن الكلام ينصب على الأمتين .

إن الخير من الله ، وأما الشر فليس من الله بل من الإنسان . جاءت سيدة إلى أحد خدام الله وسألته : لماذا أبغض الله عيسو ؟ فقال لها الخادم يا سيدتي المشكلة عندى ليست لماذا أبغض الله عيسو بل لماذا أحب الله يعقوب ؟ فالمشكلة هى أن الله أحب يعقوب بالرغم من كل نقائصه وذلك لأنه مطلق السلطان فى الاختيار ، أما عيسو فظاهر أن الله أبغضه لشروبه وقساوة قلبه .

فإذا نقول أليس عند الله ظلماً ؟ ما سألنا . لأنه يقول لموسى إني أرحم من أترافى وأترافى على من أترافى (ع ١٤ و ١٥)

من ذا الذى يتجاسر وينسب الظلم إلى الله ؟ لا يفعل ذلك إلا الكافر الذى لا يخضع لسلطان الله . لكن الرسول يرد من الكتاب مستشهداً بقول الله لموسى : إني أرحم من أرحم وأترافى على من أترافى ، (خر ٣٣: ١٩) . متى قال الرب لموسى هذا الكلام ؟ قاله له وهو على الجبل عندما عبد الشعب العجل الذهبى وفقدوا كل امتياز لهم . سبق أن قال الله عنهم : شعبي ، ابني البكر ، ولكنهم قالوا عن العجل الذهبى : هذه آلهتك يا إسرائيل التى أخرجتك من أرض مصر ، فأبدلوا مجد الله بصورة عجل آكل عشب فكان الله يقول لهم : أنتم تنكرتم لى ورفضتم أن أكون إلهاً لكم ، وأنا أيضاً أرفضكم .

بعد ذلك تشفع فيهم موسى لكي يغفر الله خطيتهم ثم قال لله : أرني مجدك ، قال له الله لا تقدر أن ترى وجهي لأن الإنسان لا يراني ويعيش . وقال الرب هوذا عندى مكان فتقف على الصخرة ويكون متى اجتاز مجدى أنى أضعك فى نقرة من الصخرة وأسترك يدي حتى اجتاز ثم أرفع يدي فتنظروا رائي وأما وجهي فلا يرى . أى سترى آثار أعمالى من الخلف ، وأما وجهي فلا يرى . وأجاز الرب كل جودته قدامه ، ونادى باسم الرب



قدامه فماذا قال الله ؟ هل قال : إني أرحم من أرحم وأهلك من أهلك ؟ كلا . هل قال أدين من أدين ؟ كلا . مع أن الموقف كان موقف دينونة بعدل لكن الله يعلن الرحمة والرفقة في الوقت الذي فيه جاء الناموس وكسر الشعب أول وصية فيه « لا يكن لك آلهة أخرى أمامي » .

ولكن الله يظهر سلطانه في الرحمة . الناموس يلعن ويميت ، والشعب يستحق اللعنة والموت ، ولكن يقول الله « إني أرحم من أرحم ، وأتراءف على من أتراءف » — فالله يستخدم سلطانه المطلق لا ليعلن القضاء بل ليعلن الرحمة لمن يأخذ مركزه كخاطيء ويقول « اللهم ارحمني أنا الخاطيء » ، مثل ذلك العشار ( لو ١٨ : ١٣ ) . ومثل اللص التائب الذي أقر قاتلاً « أما نحن فبعدل لأننا ننال استحقاق ما فعلنا » ثم اتجه إلى رحمة الرب قائلاً اذكروني يارب ( لو ٢٣ : ٤١ و ٤٢ ) . « الله محبة » لذلك يتراءف على الخاطيء التائب « والله نور » لذلك يدين المعاند المقسى قلبه .

فإذا ليس لمن يشاء ولا لمن يسعى أى ليس بالأعمال ، لأن الذين تمسكوا بالأعمال كسروا الناموس . ولكن الرسول أثبت أن البركة هي من مجرد الرحمة والرفقة ، وليست من عمل الإنسان . وهذا هو المبدأ الرئيسى الذى تتناوله هذه الرسالة ، وهو أن التبرير مجاناً وليس بالأعمال « وأما الذى لا يعمل ولكن يؤمن بالذى يبرر الفاجر فإيمانه يحسب له برآء » ( ص ٤ ، ٥ ) . لقد أثبت الرسول فى الأعداد السابقة سلطان الله المطلق فى الرحمة وأنه لا يستطيع أحد أن ينكر على الله هذا السلطان لأن الذى يضع القانون له سلطان أن يتراءف . ف رئيس الجمهورية له حق أن يعفو . القانون يقضى بالإعدام ، ولكن يمكن أن يصدر الرئيس عفواً عن من يريد بمقتضى سلطانه .

إن الذى له حق أن يدين له حق أيضاً أن يرحم<sup>(١)</sup> ، ولكن هل هو يمنح العفو لكل المحكوم عليهم بالإعدام ؟ كلا . بل لمن يشاء بحسب سلطانه . هل يمكن أن يعترض عليه أحد أو يتهمة بالظلم لأنه عفا عن واحد دون الآخر ؟ كلا ، لأن جميع المدانين قد حكم عليهم بالعدل ، وهو استعمل سلطانه فى العفو . فبالأولى جداً الله له سلطان أن يرحم من يرحم ويتراءف على من يتراءف . ولولا أن الله له سلطان أن يرحم ويتراءف على من يتراءف ، وما خاص فرد واحد ، بل كان الجميع يدانون بحق وعدل . لو لم يختار الله أناساً للرحمة لما رُحِمَ واحد . ولكنه لم يعين أحداً للدينونة ولكن الإنسان يقسّى قلبه بعد أن يعطيه الله الفرصة تلو الفرصة للتوبة وإذ يشهر العناد والقساوة بتركة الله للدينونة لأن هذا من سلطانه وحقه . فهو يظهر رحمته ويظهر أيضاً قوته فى المعاند كما يقول لفرعون دلكى أظهر فيك قوتى .

فمن صفات الله أنه الكلى القوة والقدرة وبحسب سلطانه وحكمته يظهر رأفته ورحمته ، ويظهر أيضاً قوته وقدرته .

ويؤيد الرب يسوع سلطان الله المطلق فى مثل صاحب الكرم والفعلة فى مت ٢٠ : ١ - ١٦ وهو يشير إلى أعمال الله التدييرية من جهة اليهود والأمم ، كما أن الكلام هنا فى روه تديرى أيضاً . فيقول رب البيت لو أحد من المتذمرين عليه ديا صاحب ما ظلمتك ... فخذ الذى لك واذهب . فإنى أريد أن أعطى هذا الأخير مثلك . أو ما يحل لى أن أفعل ما أريد بمالى ، (ع ١٤ و ١٥) .

(١) مع أن الله مطلق السلطان فى أن يرحم من يشاء ولكن رحمته مبنية على عدله ، لأنه لى يرحم المختارين منه كان لا بد أن ربنا يسوع المسيح كالبدل يموت عنهم فوق الصليب ويسدد كل ما كان يطالبهم به العدل الإلهى ، إذ وضع الله عليه إثم جميعهم (أش ٥٣ : ٦) كما هو مكتوب « لأنه جمل الذى لم يعرف خطية خطية لأجلنا لصير نحن بر الله فيه » (٢ كو ٥ : ٢١) .

وهكذا الله في نعمته ورحمته قد دعا الأمم ، ودعاهم على قدم المساواة مع شعبه القديم لماذا ؟ لأنهم فقدوا امتيازاتهم برفضهم المسيح . ولذلك يقول الله : « أترأف على من أترأف ، أى أترأف على هؤلاء الذين أخطأوا ، وأترأف على غيرهم أيضاً ، فالرأفة ليست قاصرة عليهم وحدهم ، بل إذا كان يرحم هؤلاء الذين أخطأوا فهو حر فى أن يرحم غيرهم أيضاً على قدم المساواة . إن الجميع يستحقون الدينونة لكن الله يرحم من يشاء . وقد أتى الرسول بموضوع الاختيار لكى يبين هذا المبدأ أن الله له مطلق السلطان أن يدعو الأمم ويرحمهم كما دعا الشعب القديم أيضاً .

لأنه يقول الكتاب فرعون : إني لهنذا بعينه أفتك لكى أظهر فيك قوتي ولكى بناهى باسمى فى كل الأرض ( ع ١٧ )

إن من صفات الله الرحمة والحق ، الرحمة والعدل ، الرحمة والغضب والدينونة . وهو بين رحمته كما بين أيضاً غضبه ودينونته . وعندما يتكلم الوحي عن سلطان الله المطلق فليس معنى هذا أنه سلطان تعسفى . حاشا . ليس أنه يرحم من يشاء ويهلك من يشاء . حاشا . صحيح أن له هذا السلطان ولكنه يستخدم سلطانه فى الرحمة فقط . وهو يريد أن يخلص الجميع ، ولكن الدينونة يجلبها الإنسان على نفسه بسبب عناده وقساوته . الله « يسر بالرأفة ، ولا يسر بموت الشرير » .

ولكن الإنسان غير المؤمن يريد أن يجلس على العرش لكى يحكم فى أعمال الله . هذا هو الإنسان الكافر . أما المؤمن حتى إن كان لا يفهم بعض أعمال الله لكنه لا يعترض عليها . مرة قال إرميا النبي : « أبرأ أنت يا رب من أن أخاصمك . لكن أكلبك من جهة أحكامك : لماذا تنجح طريق الأشرار ، ( إر ١٢ : ١ ) . فهو يعترف مبدئياً بأن الله بار لكن توجد أشياء لا يفهمها فيسأله عنها « لماذا تنجح طريق الأشرار » . إنه يعترف بحكمة الله

العالية لكنه يسأل بكل تأدب عن هذا الأمر . والله له حق أن يجيب أو لا يجيب لأننا لا نستطيع أن نفهم الله في كل أعماله وأفكاره ، لأنه كما علت السموات عن الأرض هكذا علت أفكاره عن أفكارنا ، وطرقه عن طرقنا ، كما يقول أيوب : للقدير لا ندركه . . لولا أن الله أعلن ذاته لنا هل كنا نستطيع أن ندركه أو نحيط به ؟ كلا . إننا نفهم الجوانب التي شاء الله أن يعلنها لنا ، كما يقول موسى : السرائر للرب إلهنا والمعلنات لنا . . إنه يتنازل ليقول لنا بالروح القدس ليقتنعنا بعظم محبته : الذي لم يشفق على ابنه بل بذله لأجلنا أجمعين كيف لا يهبنا أيضاً معه كل شيء ؟ ، هل توجد بعد ذلك محبة ؟ ومع كل هذا يجرؤ الإنسان على مناقشة سلطان الله في الرحمة وفي الدينونة .

فإذا هو برهم من يساء وبفسى من يساء ( ع ١٨ )

هذا هو حقه وسلطانه ولكن متى يقسى الله الإنسان وكيف يقسيه ؟ لناخذ لذلك مثالين أو ثلاثة : المثال الأول فرعون متى قسى الله قلبه ، وما هي الطريقة التي بها قسى قلبه ؟

مكتوب في سفر الخروج عن فرعون ٣ عبارات :

العبارة الأولى أن : فرعون أغلظ قلبه ، ( خر ٨ : ١٥ و ٣٢ ، ٩ : ٣٤ ) .

والعبارة الثانية : فاشتد قلب فرعون ، ( خر ٩ : ٣٥ ) أى أنه تقسى بعامل من ذاته .

أما العبارة الثالثة فهي : شدد الرب قلب فرعون ، ( خر ١٠ : ٢٠ ، ٢٧ ) .

فرعون تقسى من ذاته . والله أعطاه مهلة طويلة ، وأخيراً أصدر عليه الحكم وختم على دينوته : فشدد قلبه ، والعجيب أنه شدد قلب فرعون بواسطة رحمته وطول أناته .

بعد وقوع ضربة الضفادع طلب فرعون رحمة من الرب فرحمه ، وثاني



مرة طلب الرحمة فرحمه ، وهكذا ثالث مرة . ولكن الرحمة نفسها كانت عاملا على تقسية قلب فرعون .

توجد آية في سفر الجامعة تؤيد ذلك : لأن القضاء على العمل الرديء لا يجرى سريعا فلذلك قد امتلأ قلب بني البشر فيهم لفعل الشر ، ( جا ٨ : ١١ ) أى أن طول أناة الله على البشر يجعلهم يتوهمون أنه لا توجد دينونة فيفعلون الشر باطمئنان . فأناة الله التي كان يجب أن تقتادهم إلى التوبة هي التي تجعلهم يقسون قلوبهم ، كما يقول الوحي : أم تستهين بغنى لطفه وإمهاله وطول أناته غير عالم أن لطف الله إنما يقتادك إلى التوبة . ولكنك من أجل قساوتك وقلبك غير التائب تذخر لنفسك غضبا في يوم الغضب واستعلان دينونة الله العادلة ، ( رو ٢ : ٤ - ٦ ) . فلطف الله ورحمته يجتذبان البعض ويقسيان البعض الآخر . ويوجد مثال جميل لذلك : الشمس ، فهي تذيب الثلج ، ولكنها تقسى الطين وتجعله صلبا .

على أن غضب الإنسان يحمده ، ( مز ٧٦ : ١٠ ) فاستخدم الله قساوة فرعون وعناده لتجيد اسمه ، لكي أظهر فيك قوتي ولكي ينادى باسمي في كل الأرض ، وقد ردد الشعب هذا القصد في تسيحتهم للرب على شاطئ البحر قائلين : يسمع الشعوب فيرتعدون . تأخذ الرعدة سكان فلسطين . أقوياء موآب تأخذهم الرجفة . يذوب جميع سكان كنعان تقع عليهم الهيبة والرعب ، ( خر ١٥ : ١٤ - ١٦ ) . وهذا ما حدث فعلا حيث قالت راحاب للجاسوسين : إن رعبكم قد وقع علينا وأن جميع سكان الأرض ذابوا من أجلكم لأننا قد سمعنا كيف يبأس الرب مياه بحر سوف قدامكم . سمعنا فذابت قلوبنا . . لأن الرب إلهكم هو الله في السماء من فوق وعلى الأرض من تحت ، ( يش ٢ : ١٠ ) .

المثال الثاني : شعب إسرائيل نفسه . فإن الله عاملهم بالرحمة واللطف وأرسل إليهم قضاة ليخلصهم - الواحد تلو الآخر ، ثم أرسل إليهم أنبياء كثيرين

مبكراً ومرسلاً لكي يحذروهم وينذروهم فقتلوهم ولم يسمعوا كلام الرب ، ثم أرسل إليهم يوحنا المعمدان لكي يهيئهم للتوبة وقبول المسيا فرفضوه وقتلوه . وأخيراً جاء إليهم بنفسه وأرسل تلاميذه إلى خراف بيت إسرائيل الضالة ولكنهم رفضوه بإصرار وعناد ، إلى خاصته جاء وخاصته لم تقبله ، ( يو ١ : ١١ ) . بعد كل هذا الإمهال وطول الأناة أصدر عليهم القضاء وغلظ قلب هذا الشعب وثقل أذنيه وأطمس عينه لئلا يبصر بعينه ويسمع بأذنيه ويفهم بقلبه ويرجع فيشفي ، ( اش ٦ : ٩ و ١٠ ، يو ١٢ : ٤٠ ، أع ٢٨ : ٢٦ و ٢٧ )<sup>(١)</sup>

وفي هذا يقول اليهو : الله يتكلم مرة وبأثنتين لا يلاحظ الإنسان . . . حينئذ يكشف ( يفتح ) آذان الناس ويختم على تآديهم ، ( أي ٣٣ : ١٤ ، ١٦ ) .

فستقول لي لماذا يلومهم بعد ؟ لأنه من يقاوم مسيئته ( ع ١٩ )

ينكر الإنسان عناده وعصيانته ورفضه لنعمة الله التي قدمت إليه مراراً كثيرة ، ويحاول أن يلقي التبعة على الله ، وينكر عليه حقه في الدينونة . ولكن الإنسان الذي يرفع عقيرته الآن معترضاً على الله سوف يستدفعه عندما يقف ليدان بحسب أعماله أمام العرش العظيم الأبيض ( رؤ ٢٠ : ١١ و ١٢ ) . ستسقط كل حجة من لسانه حيث يشتكى عليه ضميره نفسه وسيبتر الله في كلامه ويزكو في قضائه ( رو ٢ : ١٥ و ١٦ و ٣ : ٤ )

في مثل العشاء العظيم في لو ١٤ قدمت الدعوة للبدعويين وأرسل العدد ليأتي بهم إلى العشاء بعد أن أعد لهم كل شيء ، فابتدأ الجميع برأى واحد

---

(١) وهناك مثال ثالث في المرتدين من المسيحيين بالاسم فإليهم لم يقبلوا عجة الحق حتى يخلصوا . ولأجل هذا سيرسل الله إليهم عمل الضلال حتى يصدقوا الكذب لكي يدان جميع الذين لم يصدقوا الحق بل ساروا بالاثم ( ٢ تس ٢ : ١٠ - ١٢ ) .

يستغفون ، ( ع ١٨ ) معتذرين بأعذارهم التافهة التي تبين أنهما كهم في أمورهم الزمنية وانصرفهم عن صاحب الدعوة ، وعدم تقديرهم لعشائه العظيم . فعلى من تقع المسؤولية ؟ إن نعمة الله مقدمة للجميع ، والنداء موجه لجميع الناس أن يقبلوا إلى المسيح لنوال الخلاص وتعالوا إلى يا جميع المتعبين والثقيلي الأحمال وأنا أريحكم ، ( مت ١١ : ٢٨ ) .

والله أحب العالم وبذل ابنه الوحيد لكي لا يهلك كل من يؤمن به بل تكون له الحياة الأبدية ، ( يو ٣ : ١٦ ) . والمسيح يصرح قائلاً : من يقبل إلى لا أخرجه خارجاً ، ( يو ٦ : ٢٧ ) والله يسر بالرأفة ، ( ميخا ٧ : ١٨ ) ولا يسر بموت الشرير بل أن يرجع الشرير عن طريقه ويحيا ، ( حز ٣٣ : ١١ ) .

إن المعارض جاحد لنعمة الله ورحمته . بل ما أجحده ! وما أوقعه حينما يجرؤ على القول : لماذا يلوم بعد ؟ لأن من يقاوم مشيئته ؟ ، كأنه يريد أن يقول أنا أريد أن أخلص ولكن ما باليد حيلة لأن الله يريد أن يهلكني ، وأنا لا أقدر أن أقاوم مشيئته . هذه مغالطة ظاهرة .

إن مشيئة الله هي خلاص الإنسان لا هلاكه وهو لا يشاء أن يهلك أناس بل أن يقبل الجميع إلى التوبة ، ( ٢ بط ٣ : ٩ ) . إنه يريد أن جميع الناس يخلصون وإلى معرفة الحق يقبلون ، ( ١ تي ٢ : ٤ ) . فالإنسان يهلك لأنه يقاوم مشيئة الله في خلاصه . هذا هو الصحيح . أما اعتراضه : من يقاوم مشيئته ، فهو الكذب بعينه . هل حاول الإنسان أن يقبل إلى الله للخلاص ولم يستطع مقاومة مشيئة الله الذي يريد أن يهلكه ؟ يالللجود وقلب الأوضاع !

قال الله للشعب قديماً : جربوني ، ( ملا ٣ : ١٠ ) ونحن نقول لهذا المعارض جرب كلام المسيح إذا شئت وتعال إليه ، وانظر — إذا أخرجك

خارجاً بحجة أنك غير مختار ، يكون لك حق في اعتراضك . لكن الواقع أنك لا تريد أن تأتي إليه لأنك تحب خطاياك وتخاف لئلا يخلصك منها . وفي الوقت نفسه أنت لا تريد أن تصدق الله ولا تؤمن بذكamته وبرحمته التي أعدها لك .

يعتقد بعض الناس أن الإنسان مسير لاخير ، وهذا اعتقاد خاطئ . إن الحيوان هو المسير لأنه ليست له حرية الإرادة ، وقد أخضع للبطل ، ليس طوعاً ، أى ليس بإرادته ، بل من أجل الإنسان الذي أخضعه . والإنسان يمسك بزمام الحيوان ويوجهه قسراً كما يريد .

أما الإنسان بعد ما خلقه الله على صورته وأعطاه روحاً وعقلاً وإرادة حرة ، فهو يستطيع أن يعصى الله ويستطيع أن يطيعه . والله يعمل بكل وسائله لإبعاده عن طريق العصيان واقتياده إلى طريق الطاعة . ولكن الإنسان يستطيع أن يقاوم مشيئة الله ويتبع إرادته العاصية فيجلب الهلاك على نفسه . وإذا فعل هذا وسار في طريق الشر والفساد لا يجوز له أن يعترض بالقول إن هذا مقدّر عليه ، لأن الله غير مجرب بالشروور وهو لا يجرب أحداً ولكن كل واحد يجرب إذا انجذب وانخدع من شهوته ، (يع ١: ١٣ و ١٤) .

ويجب أن نفرق بين سلطان الله المطلق في الاختيار ، وبين مسئولية الإنسان . على الإنسان أن يقوم بمسئوليته ويقبل نداء الرحمة الموجه إليه فيخلص ، وليس عليه أن يناقش مقاصد الله العالية التي تسمو عن الفحص .

إن أقوى برهان على أن مقاصد الله شيء ومسئولية الإنسان شيء آخر هو صليب المسيح نفسه . لقد صلب المسيح بموجب « مشورة الله المحتومة » وعلم الله الأب السابق ، . ولكن هل هذا يضعف من أثم قاتليه وجريمتهم؟ هل تتعارض مشورة الله مع الحقيقة الواضحة عن مسئولية كل الذين تأمروا ضده وبأيدى أئمة قتلوه؟ وهل يضعف هذا من استحقاقهم للدينونة على هذه



الجريمة ؟ لقد واجه بطرس اليهود بهذه التهمة أنهم بأيدي أئمة قتلوه وصلبوه ، ولو أنه تسلم إليهم « بمشورة الله المحترمة وعلبه السابق » ( أ ع ٢ : ٢٣ ) فكلمة الله تضع كل شيء في مكانه ، ولا تتخذ وجهاً واحداً فقط بل الوجهين معاً . فما كان يمكن أن يسلم المسيح لليهود إلا بموجب « مشورة الله المحترمة وعلبه السابق » . ولكن اليهود بقلوب مليئة حسداً وحقداً وبأيدي أئمة صلبوه ، والأمم أيضاً لعبوا دورهم في الجريمة . وبهذا عينه تمت النبوات وحققت عليهم دينونة الله العادلة .

إذا كان المتسائل عن حقيقة الاختيار شخصاً يشاق فعلاً إلى خلاص نفسه ولكنه يخاف لئلا يرفضه الله لأنه غير مختار ، فليطمئن لأن خوفه هذا لا أساس له بالمرة إذ أن الله يريد خلاصه أكثر مما يريد هو خلاص نفسه . بل إن الله هو الذي أوجد فيه هذا الشوق ، وما أوجده إلا لكي يشبعه ويحققه ، لأن الله هو الذي يطلب الإنسان وليس الإنسان الذي يطلب الله . كما هو مكتوب « ليس من ينهم ليس من يطلب الله » أما المسيح فقد جاء من السماء لا لكي يطلب فقط بل « لكي يطلب ويخلص ما قد هلك » وقد أكد لنا أنه يكون فرح عظيم في السماء بخاطئ واحد يتوب ويخلص .

أما إذا كان المتسائل معترضاً يناقش سلطان الله وينصب نفسه قاضياً ليحكم على ما أعلنه الله في كتابه ، فليحذر لأن هذا ضرب من ضروب الكفر ، كما أنه يكذب الله فيما أعلنه عن رغبته وسروره بخلاص الإنسان ، وأنه يعمل بكل الوسائل حتى « لا يهلك أناس بل أن يقبل الجميع إلى التوبة » الواقع أن وراء الاعتراض على الاختيار ليس الخوف من الهلاك بل الرغبة في الاستمرار في العيشة في الخطية .

أما حقيقة الاختيار فهي معلنة بوضوح في الكتاب ويفهمها المؤمنون بعد إيمانهم وتكون مادة شكر لأنهم أتوا إلى المسيح ، ولا فضل لهم لأن

ما كانوا ليأتوا لولا أن الآب اجتذبهم إليه بنعمته ( يو ٦ : ٤٤ ) . ولكن ليس الاختيار سلاحاً لكي يشهره الإنسان ضد الله .

بل من أنت أيها الإنسان الذي تجاوب الله ؟ العلى الجبلة تقول لجبابرها طازاً صنعتني هكذا ؟ أم لبس للخزاف سلطاناً على الطين أنه يصنع من كنانة واهمة إناء للكرامة وآمر للهواه ؟ ( ع ٢٠ ، ٢١ )

يرد الرسول على الاعتراضين الواردين في العدد السابق مبدئياً بعدم اختصاص الإنسان كمخلوق حقير مصنوع من تراب أن يحاكم الله الخالق العظيم السكى الحكمة والقدرة — ثم يرد أيضاً بأنه من حقوق الله وفي دائرة سلطانه كالمخالف أن يكيف خليفته كما يشاء ، لأنه إذا كان للخزاف سلطان على الطين أن يصنع فيه ما يشاء فبالأولى الله الخالق العظيم . لأن الإنسان ماهو إلا إناء خزفي ( ٢ كو ٤ : ٧ ) ، وخزف بين أخزاف الأرض ، ( اش ٤٥ : ٩ ) والأمم كلها بالنسبة للخالق ، كغبار الميزان تحسب ، ( اش ٤٠ : ١٣ ) ولكن الرسول لا يكتفي بهذه الإجابة ولكنه يدعو الإنسان مبدئياً لأخذ مركزه الصحيح والوقوف أمام الله في حالة التأدب اللائق . فإذا ما فعل الإنسان ذلك كما يبرهيم الذي قال : إني قد شرعت أكرم المولى وأنا تراب ورماد ، ( تك ١٨ : ٢٧ ) أو أيوب الذي قال : لذلك أرفض ( نفسي ) وأندم في التراب ير الرماد ، ( ٤٢ : ٦ ) إذا ما فعل ذلك فإن الوحي يتنازل ويفسر له الأمر بوضوح مقنع في الأعداد التالية .

فإذا إنه الله وهو يريد أنه يظهر غضبه ويبين قوته ضمنل بأناته كثيرة آتية غضب مريبة للهلاك . ولكي يبين غنى مجده على آتية رحمته فمسيح فاعدها للمجد ( ع ٢٢ و ٢٣ )

سبق أن قال الرسول في العدد السابق إن للخزاف سلطاناً على الطين أن

يصنع من كتلة واحدة إناء للكرامة وآخر للهوان ، وليس من حق الجبلية أن تعترض وتقول لجابلها : لماذا صنعتني هكذا . ولكن الرسول يقول في ع ٢٢ إن الله مع أن له هذا السلطان ، كما للخزاف سلطان ، ولكنه لم يستعمل هذا السلطان ويصنع مثل الخزاف إناء للكرامة وآخر للهوان ، بل « الله صنع الإنسان مستقيماً ، ( جا ٧ : ٢٩ ) . وآنية الغضب هي التي هيأت نفسها للهلاك . ومع ذلك احتملها الله بأناة كثيرة وأعطاها الفرصة تلو الفرصة للتوبة والرجوع كما فعل مع فرعون ، ومع البشر الأشرار قبل الطوفان مرسلهم الإنذار والكراسة بالبر ، وكانت أناة الله تنتظر عليهم ( ١ بط ١٣ : ٢٠ ) مدة مائة سنة . وكما احتمل الأموريين نحو أربع مائة سنة حتى أكلوا مكيال شرهم ( تك ١٥ : ١٦ ) .

ما أرق قلب الله ! إنه لا يتعجل القضاء والدينونة . لأنها عمله الغريب ( لاش ٢٨ : ٢١ ) أى غريب عن طبيعته التي هي « محبة » . فمع أن الرسول يؤيد سلطان الله المطلق ويقول إنه لو صنع إناء للكرامة وآخر للهوان فهذا من حقه وسلطانه وليس للجبلية أن تعترض ، ولكن الله لم يفعل هذا . غير أنه توجد آنية صنعها الله مستقيمة ولكنها هيأت نفسها للهلاك ، ومع ذلك احتملها الله بأناة كثيرة . ولكنه في النهاية . بالنسبة لعدله وقداسته ، لا بد أن يسيئ فيها قوته ويظهر غضبه ، بعد التمهّل وطول الأناة ، فلا عذر للإنسان ، ولا لوم على الله — حاشا .

أما آنية الرحمة فقد سبق الله وأعدّها للمجد . أى أنه لا فضل لها لأن الله هو الذى أعدّها سابقاً في مقاصده الأزلية بمقتضى سلطانه أن يرحم من يرحم ويتراءف على من يتراءف . وفي آنية الرحمة يبين الله « غنى مجده » ، كما أنه في آنية الغضب يبين « قوته » . ولا فضل الأولى ، لكى لا يفتخر كل ذى جسد أمانه ، . ولا عذر للثانية لأنه احتملها بأناة كثيرة وهياً لها كل

الفرص<sup>(١)</sup> . ونلاحظ أنه لا يقول آنية كرامة ، بل آنية رحمة ، لأن الكرامة أنت إليها من مجرد رحمة الله .

التي أيضاً دعانا نحن إياها ليس من اليهود فقط بل من الأمم أيضاً

( ع ٢٤ )

أى أنه بعد أن فقد اليهودى امتيازاته بسبب رفضه للمسيح أصبحت المسألة الآن متوقفة على رحمة الله ، فدعا آنية رحمة ليس من اليهود فقط بل من الأمم أيضاً . وكأن الرسول يقول لليهودى : هل تريد أن تقصر رحمة الله عليك أنت وحدك ؟ إن الله يرحم من يشاء . عندما كان بولس فى أنطاكية ببسببية كلم الجمهور فى المجمع بكلام كثير . فلما قاومه اليهود مناقضين ومجذفين قال لهم : إذ دفعتم كلمة الله عنكم وحكمتكم أنكم غير مستحقين للحياة الأبدية هوذا نتوجه للأمم لأن هكذا أوصانا الرب ، ( أع ١٣ : ٤٦ و ٤٧ ) فثاروا ضده اضطهاداً شديداً وأخرجوه من تخومهم لأنهم لم يطبقوا أن رحمة الله تصل إلى الأمم .

لقد هرب يونان من وجه الله . لماذا ؟ لأنه خاف لئلا يندم الله على الشر ويرحم نينوى لأنه علم أن الله رحوم . وما الذى يضيره فى أن يكون الله رحيماً ؟ وكأن الله يقول له : إني أريد أن تكون أنت السبب فى توصيل الرحمة إليهم . ولكنه رفض لأنه يهودى ولا يريد أن يقوم بهذه المهمة لرحمة الأمم . وبناء عليه هرب من وجه الله . فالرسول هنا يثبت أن الله دعا من

( ١ ) غير المؤمنين يعترضون دائماً على أعمال الله ، فلو كان الله قد ترك الجميع فى خطاياهم وعاقبهم إلى الأبد لاعترضوا عليه بأنه ليست فيه محبة ولما لم يفعل هكذا بل دعا الجميع إلى التوبة ليخلصهم مجاناً لم يرد أحد منهم أن يأتى . ولما شاء أن يختار البعض بحسب مشيئته وسلطانه ويأتى بهم إلى الخلاص يتهمه الآخرون بالظلم مع أنهم هم المستولون لأنهم لا يريدون الخلاص وترك الخطية .



اليهود والأمم على قدم المساواة ليكونوا أواني لرحمته . وفي الأصحاحات ٩ ، ١٠ ، ١١ يأتي بثلاثين اقتباساً من العهد القديم لكي يقنعهم أن اختيار الأمم مكتوب في الناموس والمزامير والأنبياء . فوسى نفسه الذي أتى بالناموس ، وإشعيا نبيهم العظيم ، وهوشع وكل أنبياء العهد القديم تكلموا في صلب العهد القديم عن دعوة الله للأمم .

كما يقول في هوشع أيضاً سأدعو الذي ليس شعبي شعبي والتي ليست  
محبوبة محبوبة ( ع ٢٥ )

هذا الاقتباس من هو ٢ : ٢٣ . وهو وكل الاقتباسات هنا تنطبق مبدئياً على الشعب القديم لكن الروح القدس يطبقها على الأمم تطبيقاً عجيباً . فالروح القدس الذي كتبها هو الذي يفسرها تفسيراً منطقياً جميلاً .

من هم الذين قال لهم « لستم شعبي ؟ » هم شعبه القديم الذين رفضهم ، وقال لهم أدعوكم « لوعمي » لأنكم لستم شعبي ، ( هو ١ : ٩ ) كلمة « لو » معناها لا وكلمة « عمي » معناها شعبي « لوعمي » لستم شعبي . ودعاهم أيضاً « لو رحامة » أي لا أعود أرحمكم .

فلا رحمة لهم لأن الله رفضهم . ولكنه يعود في الأصحاح الثاني من هوشع ويبين أنه سيأتي وقت في المستقبل وفي ذلك اليوم ... أرحم لو رحامة وأقول لا وعمي أنت شعبي ، ( هو ٢ : ٢١ و ٢٣ ) وذلك في الدهر الآتي بعد أن يسكب عليهم روح النعمة والتضرعات ، وبعد أن يعطيهم قلباً جديداً ، كما يقول يوثيل « إني أسكب روحى على كل بشر فيتنبأ بنوكم وبناتكم ... قبل أن ينجى » يوم الرب العظيم المخوف ، ( يو ٢ : ٢٨ - ٣١ ) وكما يقول إرميا « هذا هو العهد الذي أقطعته ( معهم ) بعد تلك الأيام ... أجعل شريعتي في داخلهم وأكتبها على قلوبهم لأنى أصفح

عن لثمتهم ولا أذكر خطيتهم بعد ( إر ٣١ : ٢٣ و ٣٤ ) وذلك في المستقبل ،  
بعد أن يجيزهم في الضيقة العظيمة ثم يرجع ويرحمهم .

والرسول هنا يطبق ذلك على الأمم الذين لم يكونوا شعبه من الأصل . وكأنه  
يقول إذا كان الشعب الذي أعلن الله رفضه له سيعود ويرحمه فإنه سيرحم  
الأمم أيضاً الذين لم يكونوا من الأصل شعبه .

وبكونه في الموضع الذي قبل لهم فيه لستم شعبي أنه هناك برعونه  
أبناء الله الحي ( ع ٢٦ )

والرسول بطرس أيضاً يقتبس هو ١ : ١٠ إذ يقول للؤمنين من  
اليهود الذين كتب الرسالة إليهم الذين قبلوا لم تكونوا شعباً ، وأما الآن  
فأنتم شعب الله ، ( ١ بط ٢ : ١٥ ) . هذه هي بركات العهد الجديد التي  
صارت الآن بالإنجيل للؤمنين من اليهود والأمم على السواء ، مع أنه  
موعود بها في الأصل للشعب الذي كان له العهد القديم كقول الرسول : هوذا  
أيام تأتي يقول الرب حين أكمل معهم عهداً جديداً لا كالعهد الذي عملته  
مع آبائهم ، ( عب ٨ : ٨ و ٩ ) فالذين صنع معهم العهد القديم هم الذين سيصنع  
معهم العهد الجديد ، ولكن البركات الروحية التي للعهد الجديد أصبحت  
للؤمنين بالإنجيل ولكنها ستتم أيضاً في المستقبل للشعب المرفوض الآن .  
وقد قال الرب للتلاميذ عندما رسم لهم العشاء : هذه الكأس هي العهد الجديد  
بدى ، ( ١ كو ١١ : ٢٥ ) . ولنلاحظ أننا لسنا طرفاً في العهد الجديد ،  
بل المسيح وحده هو ضامن هذا العهد ( عب ٧ : ٢٢ ) .

ولنلاحظ أيضاً أنه قيل لهم : لستم شعبي ، ولكن في العهد الجديد لا يقال  
: شعبي ، فقط بل : ويدعون أبناء الله الحي ، وهذه أيضاً يطبقها الرسول  
هنا على الأمم الذين لم يكونوا من شعبه ولكنهم الآن بالإيمان : أبناء الله ، كما  
في الأصحاح السابق : أخذتم روح التبني الذي به نصرخ يا أبا الآب ، .

وإشعياء بصرف من جهة إسرائيل وإنه كان عدد بني إسرائيل كرم  
البحر فالبقية ستخلص ( ع ٢٧ )

أى ليس الكل ولكن « البقية » حسب اختيار النعمة ، فبركات العهد  
الجديد هى بحسب اختيار النعمة لبقية من الشعب القديم مع المؤمنين من الأمم  
على أن الكلام فى سفر إشعياء هو عن البقية المختارة للملك الألفى فى المستقبل  
بعد اجتيازها فى الضيقة العظيمة .

لأنه منم أمر وقاض بالبر . لأنه الرب يصنع أمراً مقضياً به على  
الأرض ( ع ٢٨ )

هذه الأقوال مقتبسة من إش ١٠ : ٢٢ و ٢٣ وهى خاصة بالدينونة  
على الأرض التى سيجريها الرب يسوع عند ظهوره بالمجد ، وقبل إقامة  
الملك الألفى السعيد على الأرض ، فإنه سيظهر ليتم الأمر المقضى به بالبر  
أى بالعدل ، ولكن ستخلص بقية فقط على أساس النعمة . ولكى نفهم  
هذا بأكثر وضوح لنرجع إلى إش ٤ : ٢ - ٤ حيث نقرأ : فى ذلك اليوم  
يكون غصن الرب بهاءً ومجداً ... ويكون أن الذى يبقى ( البقية الناجية  
من الضيقة العظيمة ) يسمى قدوساً ... إذا غسل السيد قدر بنات صهيون —  
بروح القضاء وبروح الإحراق ، هذا ما سيتممه الله فى الأرض . ثم يأتى  
الرسول باقتباس آخر .

وكما سبق إشعياء فقال « لو لا أنه رب الجنود أبغى لنا نسلنا  
مثل سدوم وشابرنا عمورة ( ع ٢٩ )

هذا الاقتباس مأخوذ من إش ١ : ٩ — ماذا حدث فى سدوم وعمورة ؟  
نزلت نار من السماء وأبادت سكان الدائرة كلها . وهكذا يقول لهم الرب  
هنا : أتم مثلهم : مستحقون القضاء ويسمىهم « قضاة سدوم وشعب عمورة »

(إش ١ : ١٠) ولكن الرب أبقي لهم « بقية صغيرة » ستزرع في الأرض بعد الدينونة « وأزرعها لنفسى في الأرض » (هو ٢ : ٢٣) . سيحدث هذا في مدة الضيقة العظيمة ، إذ يبق الرب بقية مثل البذار التى ستزرع في الأرض في مدة الألف السنة . وهذا هو ما يقول عنه في هوشع « لأن يوم يزرع عظيم » (هو ١ : ١١) وكلمة « يزرع » معناها « الله يزرع » . فبعد أن يحو الأشرار من وجه الأرض كسديم وعمورة يبقى بذاراً ستزرع وتأتى بثمر ، لأن الذين يدخلون ملك الألف السنة هم البقية من الشعب القديم مع الذين يؤمنون من الأمم أيضاً .

سيزرعون ويشمرون في مدة الألف السنة ولا يكون هناك موت إلا للشرير المتمرد من الذين سيولدون أثناء الملك ولا يتجددون .

فإذا نقول إنه الأمم الذين لم يسعوا في أثر البر أدركوا البر ، البر الذى بالإنجيل (ع ٣٠)

مع أن اليهود لا يقبلون هذا ، لأن الأمم كانوا غارقين في الوثنية والشر ، ولكن رحمة الله أدركتهم . لقد أسلمهم الله في شهوات قلوبهم إلى النجاسة ، (ص ١ : ٢٤) ولم يسعوا في أثر البر ، لأنه ليس أحد يفهم أو يطلب الله ، لكنهم أدركوا البر بالإيمان بالمسيح .

ولكن إسرائيل وهو يسعى في أثر ناموس البر لم يدرك ناموس البر (ع ٣١)

امتاز الشعب القديم عن الأمم بأنه كان يسعى في أثر البر ، وكان لهم الناموس ، وكانوا يسعون للوصول إلى البر عن طريق الناموس ، ولكن « ليس البر بالناموس » و « بأعمال الناموس لا يتبرر كل ذى جسد أمامه » ولذلك كان سعيهم فاشلاً ولم يدركوا ناموس البر .



لماذا؟ لأنهم فعل ذلك ليس بالذي يمان به بل كأنه بأعمال الناموس . فانهم اصطدموا بحجر الصدمة ( ع ٣٢ )

من هو حجر الصدمة؟ هو الرب يسوع المسيح له المجد . لقد جاء متواضعاً ومتنازلاً فاصطدموا به . إن الحجر الذي يصطدم به الإنسان ويحترق وهو سائر في الطريق ليس هو الحجر العالى بل المنخفض على الأرض فيعثر به من لا يراه ويسقط . وهكذا المسيح في تواضعه كان صدمة لغير المؤمنين فلم يصدقوا أنه المسيا ، ولم يروا فيه صورة ولا جمالا ملكياً فقالوا : أليس هذا هو النجار ابن مريم؟ ، لقد صار بالنسبة لهم « حجر صدمة » . لقد كانوا يتمسكون ببر أنفسهم ولكنه كشف لهم أن برهم زائف قائلاً لهم : ويل لكم أيها المراؤون ، وأظهر لهم خفيات قلوبهم . لقد فشلوا في الوصول إلى البر . لماذا؟ لأنهم فعلوا ذلك ليس بالإيمان بل كأنه بأعمال الناموس .

« فاصطدموا بحجر الصدمة ، وهكذا نزل من ينحو نحوهم ويسعى إلى البر كأنه بأعمال الناموس ، لأن هذا الطريق لا يوصل إلى البر .

كما هو مكتوب ها أنا أضع في صهيون حجر صدمة وصخرة عثرة .

وكل من يؤمن به لا يخزي ( ع ٣٣ )

مع أن المسيح حجر مختار وكريم كما هو مكتوب في مزمو ١١٨ : ٢٢ . وفي ١ بط ٢ : ٦ و ٧ ، ولكنه صار لغير المؤمنين حجر صدمة وصخرة عثرة كما يقول إشعيا « ويكون مقدساً وحجر صدمة وصخرة عثرة لبني إسرائيل ونخاً وشركاً لسكان أورشليم » ، ( إش ٨ : ١٤ ) .

ثم يقول الرسول « وكل من يؤمن به لا يخزي » .

وعبارة « كل من » عبارة جميلة تزيل الفوارق بين الأمم واليهود

وقد كررها الرسول في ص ١٠ : ١١ . وترد أيضاً في ص ١٠ : ٤ حيث يقول الرسول « لأن غاية الناموس هي المسيح للبر لكل من يؤمن » .

فالآن زالت كل الفواصل والفوارق ، ويقول الرسول أيضاً « لأن رباً واحداً للجميع غنياً للجميع الذين يدعون به » (رو ١٠ : ١٢) . وفي ع ١٣ يقول « وكل من يدعو باسم الرب يخلص » . فالجميع على قدم المساواة .

« هكذا أحب الله العالم حتى بذل ابنه الوحيد لكي لا يهلك كل من يؤمن به بل تكون له الحياة الأبدية » (يو ٣ : ١٦) .



## الأصحاح العاشر

أبهرنا الانعزفة إنه غيرة قلابى وطلبنى الى الله لأجل اسرائيل هى  
للمخلص لأنى أشهد أنه لهم غيرة لله ولكن ليس حسب المعرفة (ع ١، ٢)  
يعود الرسول فى هذا الأصحاح ويعقد مقابلة بين الناموس والإنجيل .  
وبين الأعمال والإيمان . ويبدأ بنفس الرغبة الحية التى أبدأها فى مستهل  
الأصحاح السابق حيث قال : « لأن لى حزناً عظيماً ووجعاً فى قلبى لا ينقطع  
لأجل إخوتى وأنسابى حسب الجسد ، . ولكنه فى مستهل هذا الأصحاح  
يلور هذه الرغبة إلى صلاة لأجل إسرائيل للخلاص . كم كان الرسول يصلى !  
وما أوسع دائرة علواته ! لأجل كل المؤمنين ، وكل الكنائس ، وكل نواحي  
عمل الرب . ليتنا تتمثل به فى هذا .

« لأنى أشهد أن لهم غيرة لله ولكن ليس حسب المعرفة ، هذه الغيرة  
كانت « لله ، ولكنها لم تكن « حسب المعرفة ، ، ولذلك قادتهم لاضطهاد  
المسيحيين ، كما فعل هو شخصياً قبل الإيمان إذ كان يسوق المسيحيين رجالاً  
ونساء موثقين إلى أورشليم للحاكم والقتل . والغيرة التى كانت عند اليهود  
قادتهم أن يرموا استفانوس الشهيد الأول . ما أبدأ الدين البشرى المتعصب !  
وسبق أن قال الرب لتلاميذه « تأتى ساعة فيها يظن كل من يقتلكم أنه يقدم  
خدمة لله ، ( يو ١٦ : ٢ ) ، وقال الحكيم « توجد طريق تظهر للإنسان  
مستقيمة وعاقبتها طرق الموت ، ( أم ١٤ : ١٢ ) . وهذا ما حدث فى العصور  
المظلمة لأن هذه الغيرة الجسدية هى التى أشعلت نيران الاضطهاد والحروب  
ضد قديسى الله الذين كانوا يسمونهم « الهراطقة ، كما نقرأ فى تاريخ الكنيسة .  
ومن غيرة اليهود التى ليست حسب المعرفة أنهم كانوا يطوفون البحر والبر

ليكسبوا دخيلاً واحداً ولكن الرب كشف رياهم إذ يقول لهم « ومتى حصل تصنعونه إبناً لجهنم أكثر منكم مضاعفاً ، ( مت ٢٣ : ١٥ )

لأنهم إذ كانوا يجربونه بر الله ويطلبونه أنه يثبتوا بر أنفسهم لم يخضعوا لبر الله ( ع ٣ ) .

نجد هنا شرين عظيمين : الأول ، جهل بر الله . والثاني طلب تثبيت بر أنفسهم . والشر الثاني مبنى على الأول ، لأنهم لو عرفوا بر الله على حقيقته لاحتقروا بر أنفسهم بل لحسبوه نجاسة وقذارة كما هو بالحقيقة « صرنا كلنا كنجس . وكثوب عدّة كل أعمال برنا ، ( إش ٦٤ : ٦ ) ، ولصرخوا مع إشعياء عندما رأى مجد الرب « ويل لي إني هلكت لأنني إنسان نجس الشفتين ، ( إش ٦ : ٥ ) . وهكذا كثيرون من المسيحيين للآن إذ يجهلون بر الله يظنون أنه يمكنهم إنتاج بر ذاتي ، فتكون النتيجة أنهم لا يخضعون لبر الله . إن بر الله لا يحتاج إلا إلى الخضوع .

إخضع لبر الله تأخذه ، لأن بر الله « قريب ، ( إش ٥١ : ٥ ) إنه هبة مجانية مقدمة للجميع « متبررين مجاناً بنعمته بالفداء الذي يسوع المسيح » . ولكنه يتطلب الخضوع ، لأنه لا يقبله كربة مجانية إلا الإنسان الخاضع المنكسر الذي اقتنع أنه ليس له بر في ذاته<sup>(١)</sup> أما من يريد أن يثبت بر نفسه فلا يخضع لبر الله .

في رسالة غلاطية يقول الرسول « إذ نعلم أن الإنسان لا يتبرر بأعمال

---

( ١ ) كان الرسول نفسه قبل أن يرى الرب يتمسك بيره الذاتي إذ يقول « من جهة البر الذي في الناموس بلا لوم » ولكن بعد أن رأى الرب في مجده خضع لبر الله ولم يكن معانداً للرؤيا السماوية ، ولذلك يقول « وليس لي بر الذي من الناموس بل الذي بإيمان المسيح ، البر الذي من الله بالإيمان » ( في ٣ : ٦ - ٩ )



الناموس بل بإيمان يسوع المسيح آمنا نحن أيضاً يسوع المسيح لتبرر بإيمان يسوع لا بأعمال الناموس ، ( غلا ٢ : ١٦ ) أى أننا آمنا بموت المسيح الكفارى لتبريرنا أمام الله ، وبذلك هدمنا بر أنفسنا لنثبت بر الإيمان بالمسيح . ثم يقول : « إن كنت أبني أيضاً هذا الذى قد هدمته ( أى بر نفسى ) . فإنى أظهر نفسى ( أنى عندما هدمته كنت ) متعدياً ، ( ع ١٨ ) . إذن طريق الحصول على البر هو إحناء الرأس خضوعاً لبر الله واعترافاً بأنه ليس لى بر بأعمالى .

### رؤى غاية الناموس هى المسيح للبر لكل من يؤمن ( ع ٤ )

إن الغاية التى قصدها الله من إعطاء الناموس ، أو الهدف الذى كان الله يرمى إليه بواسطة الناموس ، هو أن يقودنا للمسيح لتبرر بالإيمان . هل الناموس يوصل للمسيح ؟ نعم . بأى طريق ؟ بأن يقنع الإنسان بأنه خاطئ . هالك وأنه عاجز تمام العجز عى إنتاج بر لله ، ثم يوصله إلى المسيح . فلم يرسل الله الناموس لكي يبرر الإنسان بل لكي يدينه ، لأنه لو أعطى ناموس قادر أن يحيى لكان بالحقيقة البر بالناموس ، ( غلا ٣ : ٢١ ) ولكن لا يمكن لأحد أن يتبرر بالناموس . بل كان للناموس غاية يهدف إليها وهى « المسيح للبر لكل من يؤمن » . وفى هذا الاتجاه عينه يقول الرسول : « فلماذا الناموس ؟ قد زيد بسبب التعديات إلى أن يأتى النسل الذى قد وعد له ، ( غلا ٣ : ١٩ ) . بدون الناموس لم أعرف الخطية ، ولا تحسب الخطايا أنها تعديات . ولكن الناموس يثبت أن الخطايا التى يفعلها الإنسان هى تعديات على وصايا الله ويدينها ، ثم يقودنى للمسيح لتبرر بالإيمان . ثم إذا كان المسيح هو غاية الناموس فهو نهايته ، أى أنى بعد أن وصلت للمسيح انتهت من الناموس لأنه قد أدى مهمته وأتم غرضه ، كما يقول الرسول : « فإنه يصير إبطال الوصية السابقة من أجل ضعفها وعدم نفعها إذ الناموس لم يكمل شيئاً ، ( عب ٧ : ١٨ ، ١٩ )

وكما أوضح الرسول في الأصحاح السابع . إن المؤمن ليس تحت الناموس للتبرير ولا كقاعدة للسلوك لأنه انفصل عنه كالمرأة التي فصل الموت بينها وبين زوجها القديم .

رؤيه موسى يكتب في البر الذي بالناموس إنه الإنسان الذي يفعلها  
سجيا بها (ع ٥)

هذا الاقتباس من لاويين ١٨ : ٥ . والمقصود بعبارة « سجيا بها » ليس الحياة الأبدية بل الحياة في الأرض التي أعطاهم الرب ، لأنه لم يعط ناموس قادر أن يحيي . كما أن المقصود بكلمة « يفعلها » أن يفعلها كلها لأن من عثر في واحدة صار مجرمًا في الكل . والنتيجة أنه ولا واحد استطاع أن يفعلها وسجيا بها .

في هذا القسم الثاني التديري الذي يبدأ من الأصحاح التاسع يتكلم الرسول عن التبرير ولكن تديرياً لا فردياً . في القسم الأول يتكلم عن التبرير الشخصي الذي يناله الإنسان بالإيمان . ونجد هنا نفس الموضوع ولكن في قالب جماعي إذ يتكلم الرسول عن الشعب الذي كان يسعى في أثر ناموس البر فلم يدرك البر لأنه كان يفعل ذلك كأنه بأعمال الناموس ولكن الأمم الذين لم يسعوا في أثر الناموس لأنهم كانوا غارقين في آثامهم وشروهم خضعوا لبر الله الذي بالإيمان فنالوا البر . وهذا ما يذكره الرسول في الأصحاح التاسع . ثم يقتبس من نبوة إشعياء القول « ويكون مقدساً وحجر صدمة وصخرة عثرة لبني إسرائيل » (إش ٨ : ١٤) وأيضاً « هأنذا أؤسس في صهيون حجراً . حجر امتحان حجر زاوية كريماً أساساً مؤسساً من آمن لا يهرب » (إش ٢٨ : ١٦) وأيضاً من مزمور ١١٨ : ٢٢ . والرسول بطرس في ١ بط ٢ : ٦ - ٨ يقتبس ثلاثة فصول معاً « هأنذا أضع في صهيون حجر زاوية مختاراً كريماً والذي يؤمن به لا يخزي ،

(إش ٢٨ : ١٦) وأيضاً الحجر الذي رفضه البناؤون هو قد صار رأس الزاوية ، (مز ١١٨ : ٢٢) وأيضاً حجر صدمة وصخرة عثرة ، (إش ٨ : ١٤) . والرب يسوع له المجد في أيام جسده أضاف إلى هذه الفصول شيئاً آخر إذ قال : كل من يسقط على ذلك الحجر يترضض . ومن سقط هو عليه يسحقه ، (لو ٢٠ : ١٨) فالذين يرفضون هذا الحجر الكريم يصرار وعناد ، فضلاً عن أنهم يعثرون ويترضضون ، لا بد أن يسقط هذا الحجر عليهم في الدينونة فيسحقهم .

وأما البر الذي بالإيمان فيقول هكذا : لا تقل في قلبك من يصعد إلى السماء أى ليحدر المسيح أو من يربط إلى الزاوية أى ليصعد المسيح من الأصوات . لكن ماذا يقول . الكلمة قريبة منك في فمك وفي قلبك أى كلمة الإيمان التي نكرز بها (ع ٦ - ٨)

هذه الكلمات وردت أصلاً في سفر التثنية والرسول هنا يستخرج منها معنى جميلاً بعيداً عن أفكار الإنسان ، ولكن الروح القدس الذي كتب هذه الكلمات في سفر التثنية هو الذي يفسرها في رسالة رومية ، وهو صاحب الحق في التفسير .

الأصل في سفر التثنية هكذا : إن هذه الوصية التي أوصيك بها اليوم ليست عمرة عليك ولا بعيدة منك ليست هي في السماء حتى تقول من يصعد لأجلنا إلى السماء ويأخذها لنا ويسمعنا إياها لنعمل بها . ولا هي في عبر البحر حتى تقول من يعبر لأجلنا البحر ويأخذها لنا ويسمعنا إياها لنعمل بها بل الكلمة قريبة منك جداً في فمك وفي قلبك لتعمل بها ، (تث ٣٠ : ١١ - ١٤)

هذا الكلام عن الناموس إذ نقرأ في أول هذا الإصحاح : ومتى أتت عليك كل هذه الأمور البركة واللعة اللتان جعلتهما قدامك فإن رددت في

قلبك بين جميع الأمم الذين طردك الرب إلهك إليهم ورجعت إلى الرب إلهك وسمعت لصوته حسب كل ما أنا أوصيك به اليوم أنت وبنوك بكل قلبك وبكل نفسك ، يرد الرب إلهك سييك ويرحمك ويعود فيجمعك من جميع الشعوب الذين بددك إليهم الرب إلهك . إن يكن قد بددك إلى أقصاء السموات فمن هناك يجمعك الرب إلهك ومن هناك يأخذك ، وهذا الكلام يقال للشعب الذى كسر الناموس ، ثم أتت عليهم اللعنة ووقعت عليهم التآدييات المذكورة فى الناموس ، إذ بددهم الله بين الأمم . لكن أليس هناك من مخرج ؟ بلى . يوجد مخرج ، ولكن ليس فى الناموس بل فى الرحمة . يرد الرب إلهك سييك ويرحمك ، الناموس قضى عليهم باللعة والتبديد لكن الرد بعمل إلهى فى القلب هو على أساس الرحمة . ثم يقول : لا تقل فى قلبك ( أى وأنت فى البلد البعيدة ) من يصعد إلى السموات لكي يحذر الكلمة . لقد صعد موسى إلى الجبل ، وكأنه صعد إلى السماء وأتى بالكلمة — كلمة الناموس ولكن الإنسان كسره فمن يصعد مرة ثانية إلى السماء ؟ من يأتى بالكلمة مرة أخرى ؟ أو من يهبط إلى الهاوية ؟ أو يعبر إلى أقصى البحر حيث تبددوا إلى أقصى الأرض ؟ ولكن الرب يقول لهم : لا تقل فى قلبك هكذا . لالزوم لهذا . لأن الكلمة الأولى لم تنفع . ولكن توجد كلمة ثانية وهى « كلمة الإيمان » ، فالكلام فى سفر التثنية عن « كلمة الناموس » ، ولكن الرسول يطبقه هنا على كلمة الإيمان التى أتى بها المسيح — كلمة الله الحى — الذى جاء إلينا متنازلاً من السماء من مجرد محبته ونعمته . لقد كسروا الناموس فوقعت عليهم اللعنة ، فملجؤهم بعد ذلك ليس فى الناموس بعد بل فى الإيمان « يعود الرب ويرحمك » وهذه نبوة عن آخر الأيام « اقطع معهم عهداً جديداً ... واكتب نواميسى فى قلوبهم » أى لا تكون الكلمة بعيدة عنهم بل فى قلوبهم . ولا يقول الواحد لصاحبه اعرف الرب لأن معرفة الرب ستغضى الأرض كما تغطى المياه البحر .

فما جاء فى تثنية ٣٠ عن الناموس يطبقه الرسول هنا على البر الذى



بالإيمان . فلا تقل في قلبك من يصعد إلى السماء ( وهنا يفسرها تفسيراً جديداً )  
 أى ليحدر المسيح ، لأنه بعد أن وقع الإنسان تحت اللعنة يحتاج إلى من يرفع  
 عنه هذه اللعنة . ومن الذى يستطيع أن يرفع اللعنة ؟ المسيح وحده الذى  
 « افتدانا من لعنة الناموس إذ صار لعنة لأجلنا » ( غلا ٣ : ١٣ ) .

وإذا جاء المسيح ومات على الصليب ودفن فى القبر ، فمن يهبط إلى الهاوية  
 لى يقيمه ؟ هل كان يدور حتى فى خيال البشر ما فعله الله لأجلنا ؟ لا يحتاج  
 أن يصعد إلى السماء لنحدر المسيح لأن المسيح جاء إلينا طوعاً واختياراً .  
 الله أرسل ابنه ، والابن جاء بمحض اختياره . وبعد أن أكمل العمل بموته  
 على الصليب لأجلنا أقامه الله من الأموات . فليس الأمر متوقفاً على ما يقوله  
 الإنسان فى قلبه ولا على ما يعمل ، لأن الأمر فوق مقدور الإنسان وفوق  
 متناول يده ، وقد فعله الله بالتبسم . ثم يقول الرسول « الكلمة قريبة منك  
 فى فمك وفى قلبك أى كلمة الإيمان التى نكرز بها ، فلا تحتاج أن تبحث عنها  
 هنا وهناك .

إله اعترفتم بغيرك<sup>(١)</sup> بالرب يسوع وآمنت بقلبك أنه الله أقامه من  
 الأموات فخلصت ( ع ٩ )

يتساءل الإنسان أسئلة كثيرة وينتحل أعذاراً جديدة . ولكن الله قد  
 جعل موضوع الخلاص سهلاً وميسوراً للغاية . إن محبة الله أرسلت المسيح  
 من السماء ، الذى مات على الصليب وأكمل العمل ، وقام من الأموات ،  
 وأرسل الكلمة وجعلها قريبة منا جداً فى الفم وفى القلب ، بنفس اللغة التى  
 تكلم بها .

( ١ ) جميع المسيحيين معترفون بالرب يسوع لكن يلزم لامتلاك الخلاص والحياة  
 الأبدية الايمان بالقلب ، لأن الاعتراف بالفم فقط لا يكتفى كما قال الرب « كثيرون  
 سيقولون لى فى ذلك اليوم يا رب يا رب ليس باسمك تنبأنا وباسمك أخرجنا شياطين ...  
 فحينئذ أصرح لهم أنى لم أعرفكم قط . إذهبوا عني يا فاعلى الأثم » ( مت  
 ٢٣ : ٢٢ و ٢٣ )

لقد كتب البشر كتباً كثيرة عن طريق الخلاص وصوروه طريقاً طويلاً يستدعى جهاداً مريراً ثم في النهاية قد يفوز الإنسان بالخلاص أولاً يفوز لكن الله يقول هناك الكلمة قريبة منك ، وإنك لا تحتاج إلا إلى الإيمان بالقلب والاعتراف بالفهم ، وفي الحال تنال الخلاص . صحيح أنه بعد نوال الخلاص هناك جهاد الإيمان الحسن ، ولكن ليس لنوال الخلاص ولا لحفظ الخلاص لأن المسيح هو معطي الخلاص بموته على الصليب وهو ضامنه بحياته عن يمين الله . ولكن الجهاد في طريق خدمة الرب بعد نوال الخلاص له أجرته كما يقول الرسول : قد جاهدت الجهاد الحسن ... وأخيراً وضع لي إكليل البر ، ( ٢ تي ٤ : ٧ و ٨ ) . أما الإنسان الخاطئ المسكين الميت بالذنوب والخطايا فأى جهاد يستطيعه وأى عمل يمكن أن يخلص به نفسه ؟ لقد جعل الله برة قريباً وخلصه لا يبعد . الكلمة في فمك ، كما يصور الناس سهولة الشيء بالمقمة التي وصلت إلى الفم وما على الإنسان إلا أن يأكلها ويتغذى بها .

يعترض البعض بالقول . هل طريق الخلاص سهل بهذا المقدار ؟ نعم إنه سهل جداً لأن الله من محبته للبشر احتمل كل التكلفة وجعل الخلاص بسيطاً وميسراً لأنه يشاق للخلاص الخطاة ولا يشاء أن يهلك أحد .

في العهد القديم دين الله للشعب دمدن ملجأ ، لكي يلجأ إليها قاتل النفس سهواً . وأمر الرب أن يكون الطريق إلى تلك المدن ممهداً خالياً من العقبات حتى يجد اللاجئ إليها الطريق سهلاً أمامه .

شكنا الطريق إلى المسيح ، طريق الهروب من الغضب الآتي ، طريق سهل وبسيط جداً . وفي قوله : الكلمة قريبة منك في فمك وفي قلبك ، يأتي الفهم أولاً ثم القاب ، لأنه من فضلة القلب يتكلم الفهم فلا يمكن أن يتعرف الإنسان بفهمه اعترافاً صادقاً إلا إذا آمن بقلبه . والاعتراف ضروري كإيمان .

كان الاعتراف بالمسيح في بدء المسيحية يكلف الإنسان حياته ، لكنه الآن يكلف المؤمن أن يخرج إليه خارج المحلة حاملاً عاره . ما أشرف وأعظم الاعتراف بالمسيح ! كل من يعترف بي قدام الناس أعترف أنا أيضاً به قدام أبي الذي في السموات ، ( مت ١٠ : ٣٢ ) . وكلمة « خلصت » ، تعني في الحال ، بمجرد الإيمان القلبي والاعتراف يحصل المؤمن على الخلاص . ولا نخطئ الفهم . إن مجرد الاعتراف بالشفقتين ليس هو المقصود هنا بل الاعتراف الناتج عن الإيمان في القلب وقبوله مخلصاً ورباً — سيداً على القلب والحياة .

ولا يسعني الآن إلا أن أقول للقارىء العزيز : تستطيع يا أخى أن تخلص الآن ، في هذه اللحظة ، إذا سلّمت قلبك للمسيح واعترفت به بصدق مخلصاً شخصياً لك ، ورباً على حياتك . لا يحتاج الأمر إلى وقت طويل ، بل تنال الخلاص في الحال بموجب كلمة الله الصادقة

**رؤيه القلب يؤمن به للبر والفهم يعترف به للخلاص ( ع ١٠ )**

إن مهمة القلب هي أن يقبل المسيح بالإيمان . إن كان قلبك مفتوحاً لشهوات العالم فهو لا يؤدي الغرض الذي لأجله أعطاك الله إياه . ولكن إذا آمنت بالمسيح بقلبك فتكون النتيجة الحصول على البر .

وما هي مهمة الفهم؟ يقول يعقوب في رسالته : به نبارك الله الآب ، ولا يمكن أن يتم ذلك إلا إذا اعترفنا بالمسيح ونلنا الخلاص ، ثم نشهد به للمسيح ونبارك الله . ونلاحظ الترتيب هنا ، فالقلب يأتي أولاً للإيمان ، ثم الفهم للاعتراف به بهذا الإيمان .

**رؤيه الكتاب يقول كل من يؤمن به لا يخزى ( ع ١١ )**

إن الذين يسرون في طريق الأعمال لكي يصلوا إلى المجد ، لا بد أن ينالوا خزي الوجوه مثل ذلك الرجل الذي دخل وليس عليه لباس العرس

فجعل أمام الملك ولم يستطع أن يجد جواباً . لقد ظن أن ثيابه تصلح للعرس واتكل عليها فانتابه الخزي ولكن من يؤمن بالمسيح ويتكل على بر الله لا يخزي .

لأنه لا فرق بين اليهودى واليونانى لأنه رباً واحداً للجميع غنياً لجميع الذين يدعونه به . لأنه كل من يدعو باسم الرب يخلص (ع ١٢ ، ١٣)

أخذ الرسول يتدرج إلى أن هدم الفوارق وجعل اليهود والأمم متساوين أمام الله . لا فرق بين اليهودى والأممى لأن رباً واحداً غنياً للجميع الذين يدعون به . فى الأصحاح الثالث ع ٢٢ قال : لأنه لا فرق إذ الجميع أخطأوا وأعوزهم مجد الله ، فمن جهة الإنسان لا فرق بين اليهودى والأممى لأن الجميع أخطأوا على حد سواء ، ومن جهة الله لا فرق لأن رباً واحداً غنياً للجميع الذين يدعون به سواء من اليهود أو من الأمم ، وهو مستعد أن يبرر الجميع على قدم المساواة . لقد سقطت الامتيازات ، لأن الخطية وضعت الجميع فى مستوى واحد ، والنعمة ترفع كل من يقبلها إلى سمو واحد .

قد ذكر بطرس الرسول فى بيت كرنيليوس عبارة مماثلة لهذه : هذا هو رب الكل ، ( أع ١٠ : ٣٦ ) كل من يقبله بالإيمان من أية أمة ، هو مقبول عنده ، إذ هو رب الكل . ونلاحظ أن كل أقوال الرسول هنا موضحة بالشواهد العديدة من العهد القديم<sup>(١)</sup> لكي يبين أن دعوة الله للأمم هى فى صلب أسفار الكتاب ، فيستشهد بما جاء فى يوثيل ٢ : ٢٢ ، ويكون أن كل من يدعو باسم الرب ينجو ، ويقتبس الرسول بطرس هذا النص فى سفر

(١) مذكور فى هذا الأصحاح ثمانية اقتباسات من العهد القديم وفى الأصحاحات الثلاثة ٩ — ١١ حوالى ثلاثين اقتباساً .



الأعمال ٢ : ٢١ علماً بأن نبوة يوثيل هذه هي عن الأيام الأخيرة أيام الضيقة العظيمة حيث يقول : تتحول الشمس إلى ظلمة والقمر إلى دم قبل أن يجيء يوم الرب العظيم المخوف ويكون أن كل من يدعو باسم الرب ينجو ، . فكل ما هو مذكور عن بركات العهد الجديد للبقية الأمانة في المستقبل هو للمؤمنين الآن روحياً بالإنجيل .

ونلاحظ كلمة كل من . أى بدون فارق بين اليهودى والأمنى . كما قال الرب له المجد : هكذا أحب الله العالم حتى بذل ابنه الوحيد لكي لا يهلك كل من يؤمن به بل تكون له الحياة الأبدية ، ( يوحنا ٣ : ١٦ ) وعبارة : يدعو باسم الرب ، في مدة الضيقة العظيمة تعنى إنه يتجه بقلبه إلى الرب ويطلبه ، وهو لا يفعل ذلك إلا إذا كان مؤمناً به طبعاً .

فكيف يدعونه بمن لم يؤمنوا به . وكيف يؤمنونه بمن لم يسمعوا به . وكيف يسمونه بلا كارز . وكيف يكرزونه . إنه لم يرسلوا . كما هو مكتوب ما أجمع أقدام المبشرين بالسلاسل بالمبشرين بالخيرات ( ع ١٤ ، ١٥ ) الأمم لم يسمعوا فكيف يؤمنون ؟ وكيف يسمعون بلا كارز ؟ وكيف يكرزون إن لم يرسلوا ؟ فكان لا بد من الإرسال من الرب يسوع نفسه وبسلطانه ، وهذا ما فعله بعد قيامته من الأموات إذ قال لتلاميذه اذهبوا إلى العالم أجمع واكرزوا بالإنجيل للخليفة كلها من آمن واعتمد خلص ومن لم يؤمن يُدَن ، ( مر ١٦ : ١٥ و ١٦ ) وكل كارز يذهب حاملاً بشارة الإنجيل يجب أن يكون مرسل لا من الهيئات الدينية بل من المسيح . يجب أن تكون الدعوة والإرسالية من الرب وليس من إنسان مهما اتخذ لنفسه من صفة . إن الذى يُرسل فعلة إلى حصاده هو : رب الحصاد ، كما يقول الرسول : صعد إلى العلا سبي سبياً وأعطى الناس عطايا ... وهو أعطى البعض أن

يكونوا رسلا والبعض أنبياء والبعض مبشرين والبعض رعاة ومعلمين ،  
(أ ٤ : ٨ - ١١) .

سافر إشعياء يتكلم عن البركات الأرضية في المستقبل عندما يتم الله بركات  
العهد ، الجديد في الملك الآلني . وعندما يحين ذلك الوقت يكون د ما أجل  
أقدام المبشرين بالسلام المبشرين بالخيرات ، (إش ٥٢ : ٧) سيكون موضوع  
البشارة لأورشليم د أن جهادها قد كمل أن إثمها قد مُعفى عنه أنها قد قبلت  
من يد الرب ضعفين عن كل خطاياها ، (إش ٤٠ : ١ و ٢) فما أجل على  
الجبال أقدام المبشرين بهذه الخيرات ا و الرسول يطبقها هنا على التبشير بالإنجيل .

لكن ليس الجميع قد أطاعوا الإنجيل . لأنه إشعياء يقول يا رب من

صدوق خبرنا إذا الإيمان بالخبر والخبر بكلمة الله (ع ١٦ ، ١٧)

ما هو الإنجيل ؟ هو بشارة النعمة بالسلام وبالخيرات الروحية . فكيف  
يرفضها الإنسان ؟ إنها خبر مفرح له . ليس من المعقول أن يأتي لك أحد  
بخبر سار وترفضه . لكن هكذا قسسى الشيطان قلب الإنسان وطمس بصيرته .  
د ليس الجميع قد أطاعوا الإنجيل ، يا له من أمر مؤسف لأن إشعياء يقول  
وذلك في أصحاح ٥٣ د يا رب من صدق خبرنا ولمن استعلنت ذراع الرب ،  
لما جاء الرب يسوع إلى خاصته من اليهود رفضوه ولم يصدقوا الخبر عنه .  
إذن الإيمان هو تصديق الخبر عن المسيح د والخبر بكلمة الله ، هذا هو طريق  
الخلاص . الكلمة قريبة منك ، كلمة خبر الإنجيل . تسمعها بأذنك وتؤمن  
بقلبك تخلص . لا تحتاج أن تعمل شيئاً بل أن تؤمن د آمن فقط ، كان  
كرنيليوس يعمل حسنات وصدقات ويقوم بأصوام وصلوات ، ولكنه  
كان شاعراً بعدم الراحة في ضميره فظهر له الملاك وقال له د ارسل استدع  
سمعان بطرس وهو يكلمك كلاماً به تخلص أنت وكل بيتك ، (أع ١١ : ١٤)  
فالخلاص ليس بالصدقات التي كان يعملها ، بل بتصديق الكلام الذي يقوله

بطرس « الإيمان بالخبر والخبر بكلمة الله » ، الخلاص ليس بأعمال تعمل أو بفرائض تحفظ أو بطقوس تمارس بل بالإيمان بخبر نعمة الله التي أعلها للبشر « إسمعوا فتحيا أنفسكم » ( إش ٥٥ : ٣ ) . فحتى اليهودى الذى عنده الناموس لا يستطيع أن يحصل على البركة إلا عن طريق الخبر المقروح — الإنجيل . ولكن ليس الجميع أطاعوا الإنجيل كما شهد عنهم إشعياء « من صدق خبرنا » ، والرسول يكثر من الشواهد من العهد القديم ليثبت عليهم العصيان ويبرر خروج الإنجيل إلى الأمم وإذا المسألة مسألة خبر يذاع لكى يسمعه الناس ويؤمنوا به ، فالباب مفتوح ليصل هذا الخبر إلى الأمم الذين لم يكن عندهم الناموس .

لكننى أقول ألعلمهم لم يسمعوا . بلى . إلى كل الأرضه فخرج صوتههم  
والى أقاصى المسكونة أقوالهم ( ع ١٨ )

هذا الكلام عن الأمم الذين يقول عنهم « وكل من يدعو باسم الرب يخلص » ، ثم يأتى بشاهد آخر عجيب مقتبس من مز ١٩ . فهو يقتبس فصولا من العهد القديم ويطبقها فى هذا الأصحاح تطبيقاً عجيباً جداً . ولو لم يطبق الروح القدس هذا التطبيق ما كان أحد يجسر أن يطبقه هكذا . الكلام فى مز ١٩ عن شهادة الخليقة لخالقها « السموات تحدث بمجد الله والفلك يخبر بعمل يديه . يوم إلى يوم يذيع كلاماً ، وليل إلى ليل يبدى علماً ، لا قول ولا كلام لا يسمع صوتهم . فى كل الأرض خرج منطقهم وإلى أقصى المسكونة كلماتهم » . إن الخليقة تخبر جميع الناس عن قدرة الله السرمدية ولاهوته . تخبر اليهود كما تخبر الأمم ، حتى أن الرسول يقول فى الأصحاح الأول إن الأمم بلا عذر لأن أمور الله غير المنظورة ترى منذ خلق العالم مدركة بالمصنوعات قدرته السرمدية ولاهوته .

ونلاحظ أن هذا المزمور ينقسم إلى قسمين : أعمال الله ، وناموس الله .

وكلاهما يشهدان له ، الشهادة الأولى عامة وظاهرة ، والثانية تتعامل مع من أعطيت لهم ، فالسموات لا تخص أرضاً بذاتها ، ولا الشمس والنجوم تضيء لإسرائيل وحده ، ولكنها لكل إنسان على الأرض بحسب صلاح الله الذي يرسل مطره على الأبرار والظالمين ، ويشرق شمسُه على الأشرار والصالحين . وهكذا إذا كانت دائرة شهادة الناموس محدودة ، فإن الإنجيل يذهب بالنعمة بلا حدود . وإذا كان اليهود لا يزالون بالأمم فإن الله يشفق عليهم وقد أرسل شهادته إليهم وهم في جهلهم وظلامهم ، كما قال بولس لأهل لسرة : أنه لم يترك نفسه بلا شاهد وهو يفعل خيراً يعطينا من السماء أمطاراً وأزمنة مشمرة ، ( أع ١٤ : ١٧ ) .

فالأخبار السارة إذاً أرسلها الله إلى الجميع على أفواه المبشرين ، بالإنجيل ولاخير للإنسان الخاطئ إلا بالإنجيل الذي أرسله الله في نعمته لأهل البعض فقط بل إلى البشر أجمعين . ومنزمو ١٩ يشهد بأن الله أرسل شهادة عامة للجميع البشر بواسطة الخليقة دليلاً على عنايته بكل الأمم ورغبته في أن يعرفوه . وهكذا أرسل صوت الإنجيل بنعمته إلى جميع الخطاة بدون تمييز بين يهود وأمم لأن الجميع محتاجون للخلاص إذ الجميع مذنبون وهالكون .

لكني أقول ألع إسرائيل لم يعلم . أولاد موسى يقول أنا أغبركم بما ليس أمة . بأمة غيبة أغبطكم . ثم استعباء بنجاسر ويقول وجدت من الذين لم يطلبوني وصرت ظاهراً للذين لم يسألوا عني . أما من جهة إسرائيل فيقول طول النهار بسطت يدي إلى شعب معاندة ومقاوم ( ع ١٩ - ٢١ ) .

فألع إسرائيل لم يعلم ، أي هل لم يعلموا أن الله سيدعو الأمم ؟ هل حفظ الله ذلك الأمر سراً وفوجئوا به في العهد الجديد ؟ كلا . فهذا المبدأ



واضح (١) في المزامير وباقي الأسفار ، حتى موسى معطى الناموس. نفسه قد أعطى شهادة قديمة عن قصد الله أن يغير اليهود بواسطة طريقه مع من لم يكونوا أمة ، هم أغاروني بما ليس إلهاً . . فأنا أغيرهم بما ليس شعباً بأمة غبية ( رأى غارقة في عبادة الأوثان ، لأن الغباوة هي عبادة الأوثان ) أغيظهم ، ( تث ٣٢ : ٢١ ) وفي هذا إشارة واضحة برحمته للأمم حتى بذلك يحرك الغيرة فيهم ليردهم إلى صوابهم .

وأوضح من هذا أن إشعياء أعظم أنبياءهم يتجاسر ويقول بصراحة أمراً ما كانوا يطبقون أن يسمعوه ، أن الله سيوجد من الذين لم يطلبوه وأنه بسط يديه طول النهار إلى إسرائيل وهو شعب معاند ومقاوم . ونجد هذا في إش ٦٥ : ١ ، ٢ حيث نقرأ : أصغيت إلى الذين لم يسألوا . وجدت من الذين لم يطلبوني . قلت هاأنذا هاأنذا لأمة لم تسم باسمي . بسطت يدي طول النهار إلى شعب متمرّد سائر في طريق غير صالح وراء أفكاره ، وفي هذا نبوة واضحة عن دعوة الله للأمم سيما وأن بها إشارة إلى عناد إسرائيل ومقاومته .

واليهودى لا يمكنه أن ينكر الناموس والمزامير والأنبياء ولا أن يناقش في تفسير هذه الأقوال الواضحة التي كان الروح القدس يصرح بها عندما يتنبأ لهم عما سيأتى عليهم من خراب نتيجة لعصيانهم . ثم نستطيع أن نجد في هذا مبدأ عاماً من مبادئ معاملات الله ، فبعد بسط اليدين بالنعمة وطول الأناة

( ١ ) هذا لا يتعارض مع كلام الرسول في أف ٣ : ٣ - ٦ ، أنه باعلان عرفني بالسر . الذي في أجيال أخر لم يعرف به بنو البشر كما قد أعلن الآن لرسالة القديسين وأنبيائه بالروح أن الأمم شركاء في الميراث والجسد ونوان موعده في المسيح بالانجيل . فقد أعلن الله في العهد القديم قبول الأمم وخلصهم . لكن اتحاد المؤمنين معاً من اليهود والأمم بجسد واحد متحد بالمسيح الرأس المجد ، فهذا كان سرّاً لم يعلن إلا في العهد الجديد .

لا بد أن تأتي الدينونة الساحقة ، لأنى دعوت فأيتهم ومددت يدي وليس من يبالي بل رفضتم كل مشورتي . . . فأنا أيضاً أضحك عند بليتكم أشمت عند مجيء خوفكم . . . حينئذ يدعوني فلا أستجيب يسكرون إلى فلا يجدوني . . . لأن ارتداد الحق يقتلهم وراحة الجاهل تبيدهم ، ( أم ١ : ٢٤ - ٣٢ ) وفي هذا إنذار خطير للمسيحيين بالإسم لأنهم إذا استهانوا بالنعمة واستمروا فى إهمال الدعوة واستمراء العيشة فى الخطية فسيلاقهم نفس مصير ذلك الشعب المعاند المقاوم . « هوذا الآن وقت مقبول . هوذا الآن يوم خلاص ، ( ٢ كو ٦ : ٢ ) » اليوم إن سمعتم صوته فلا تقسوا قلوبكم ، ( عب ٣ : ١٥ ) .



## الأصحاح الحادى عشر

أوضح الرسول فى الأصحاح التاسع أن مبدأ الرحمة هو الذى يقوم عليه مركز المؤمنين سواء من الشعب القديم أو من الأمم وأن الذين قال لهم الله « لستم شعبى ، سيدعوهم شعبى . وعلى هذا الأساس نفسه قبل الله الأمم الذين لم يكونوا شعبه من قبل . ثم يقول إن الأمم الذين لم يسعوا فى أثر البر أدركوا البر الذى فى المسيح بالإيمان . ولكن إسرائيل وهو يسعى لكي يحصل على البر بالأعمال لم يدرك ناموس البر لماذا ؟ لأنه فعل ذلك ليس بالإيمان بل كأنه بأعمال الناموس .

وفى الأصحاح العاشر يسير الرسول فى ذات الاتجاه قائلا : « إن غاية الناموس هى المسيح للبر لكل من يؤمن ، . أى أن الناموس يؤدبنا ويقودنا إلى المسيح لكي نحصل على البر كل من يؤمن — ليس من اليهود فقط بل من الأمم أيضاً . وبعد ذلك أتى الرسول بعدة اقتباسات من العهد القديم لكي يؤيد ذلك . فى سفر يوثيل ( ٢ : ٣٢ ) « كل من يدعو باسم الرب يخلص » . وفى إش ٢٨ « كل من يدعو به لا يخزي » ،

وفى سفر الثانية يقول « أنا أغيرهم بما ليس شعباً بأمة غيبة أغيظهم ، . وإشعياء يقول « وجدت من الذين لم يطلبونى وصرت ظاهراً للذين لم يسألوا عنى ، أما من جهة إسرائيل فيقول « طول النهار بسطت يدي إلى شعب معاند ومقاوم ، .

وفى هذا الأصحاح يتساءل الرسول :

فأقول ألعن الله رفض شعبه . ها أنا . رأيت أنا أيضاً إسرائيل من نسل إبراهيم من سبط بنيامين . لم يرفض الله شعبه الذى سبق فعرفه . أتم لستم تعلمونه ماذا يقول الكتاب فى إيليا كيف يتمنى إلى الله ضد

إسرائيل قائماً. يارب قناؤا أنبياءك وهدموا مذبحك وبقيت أنا وهدي  
وهم يطالبونه نفسى. لكن ماذا يقول له الوهمى. أبقيت لنفسى سبعة  
آلاف رجل لم يحنوا ركة لبعل. فكذا لك فى الزمانه الحاضر أيضاً قد  
حصلت بقية حسب اختيار النعمة (ع ١ - ٥)

يؤيد الرسول كلامه بثلاثة أدلة. الدليل الأول: سبق أن ذكره فى نهاية  
الأصحاح السابق وهو أن الله قصد أن يحركهم للخيرة بقبول الأمم. فلو كان  
قد رفضهم لما قصد أن يثير فيهم الخيرة ليرجعوا هم أيضاً إليه. والدليل  
الثانى: أنه بقيت بقية حسب اختيار النعمة. فى الوقت الحاضر، الباب  
مفتوح للجميع - لليهود والأمم، للإيمان بالمسيح، لأن الكنيسة تتكون  
من اليهود والأمم. فالآن فى عصر النعمة ليس يهودى وأمى بل الجميع واحد  
فى المسيح الذى نقض حائط السياج المتوسط أى العداوة وصالح الإثنين معاً  
فى جسد واحد بالصليب قاتلا العداوة به. وصار بالمسيح لنا كلينا - اليهود  
والأمم - قدوم فى روح واحد إلى الآب. ويأتى الرسول بمثالين على وجود  
بقية لله.

المثال الأول: الرسول نفسه. لأنه لو كان الله رفض شعبه نهائياً ما كان  
للرسول شخصياً قبول لأنه إسرائيلى وكان مجدفاً ومفترياً ومعانداً أكثر من  
جميع الشعب، ولكن النعمة خلصته فهو إذاً مثال حتى على أن الله يقبل التائبين  
إليه. لأننى أنا أيضاً إسرائيلى من نسل إبراهيم، أى أنه أصيل لا دخيل.  
ويقول الرسول: «شعبه الذى سبق فعرفه»، عرفه زمنياً لا أزلياً كشعب  
أرضى «بين الشعوب لا يحسب»، (عدد ٢٣: ٩). وهذا بخلاف الذين  
سبق فعرفهم، منذ الأزل وعينهم للتبني بالرب يسوع المسيح (رو ٨: ٢٩).  
ويقول الرب عن معرفته للشعب الأرضى: «إياكم فقط عرفت من جميع قبائل



الأرض ، (ع ٣ : ٢) وطالما أنه عرفهم فبباته ودعوته هي بلا ندامة .

والمثال الثاني على وجود بقية حسب اختيار النعمة ، أنه في أيام إيليا تحول كل الشعب تقريباً إلى عبادة الأوثان وجرفهم تيار عبادة البعل ، فكان أنبياء السواري أربعائة وأنبياء البعل أربعائة وخمسين ولم يكن نبي للرب إلا إيليا ، وكان إيليا يشتكي للرب ضد الشعب . ولكن ماذا يقول له الرب ؟ أبقيت في إسرائيل سبعة آلاف جميع الذين لم يحنوا ركة لبعل . حقاً إنه لا يترك نفسه بلا شاهد . فلو كان الله يريد أن لا يبقى لهم بقية لرفضهم في زمان آخاب وإيزابل ، ولكن في ذلك الزمن المظلم أبقى الله لنفسه سبعة آلاف رجل لم يحنوا ركة لبعل ، وهذا دليل على وجود بقية حسب اختيار النعمة ( أنظر أيضاً إش ٦ : ١٣ ) . وهو الدليل الثالث الذي يذكره الرسول ليثبت أن الله لم يرفض شعبه .

فانه كان بالنعمة فليس بعد بأعمال . وإلا فليست النعمة بعد نعمة .  
وإلا كان بأعمال فليس بعد نعمة . وإلا فالعمل لا يكون بعد عمله  
( ع ٦ )

في هذه المناسبة يعود الرسول فيدخل في موضوع الأعمال والإيمان .  
على أن الكلام هنا ليس فردياً بل عن الشعب كامة . فأنه في جميع الأحوال يرفض مبدأ الأعمال . وإن كان بالنعمة فليس بعد بالأعمال وإلا فليست النعمة بعد نعمة .

يقول البعض إن الخلاص ليس بالأعمال كلية ولكن بالإيمان والأعمال ، وهذا مستحيل لأن هذين المبدأين لا يتفقان معاً ، فإما بالنعمة فقط ، وإما بالأعمال فقط ، إذ كيف يكون بالنعمة وفي الوقت نفسه بالأعمال ؟ يقول الرسول : « إن كان بالنعمة فليس بعد بالأعمال وإلا فليست النعمة بعد

نعمة ، لأن النعمة هي هبة مجانية لغير المستحقين ، أما مبدأ الأعمال فهو مبدأ الاستحقاق ، وإذا دخل الاستحقاق فقدت النعمة معناها .

« وإن كان بالأعمال فليس بعد نعمة وإلا فالعمل لا يكون بعد عملاً ، .  
مبدأ الأعمال مبدأ أجره أو دين على الله ، فكيف يكون « بعد نعمة ، إن مبدأ الأعمال والنعمة متناقضان تماماً ولا يتفقان معاً . فإذا قيل بالأعمال وبالنعمة فقدت الأعمال قيمتها « فالعمل لا يكون بعد عملاً ، .

فماذا ؟ ما يطلبه إسرائيل ذلك لم ينه . ولكن المختارونه نالوه .  
وأما الباقيرون فتنفسوا . كما هو مكتوب أعطاهم الله روح سبات وعبورنا  
حتى لا يبصروا واذاننا حتى لا يسمعوا إلى هذا اليوم ( ع ٧ ، ٨ )

لماذا لم ينل إسرائيل ما يطلبه ؟ لأنهم طلبوه على مبدأ الأعمال . ولكن المختارون ( البقية حسب اختيار النعمة ) نالوه ( أى البر ) وأما الباقيرون فتنفسوا . كما هو مكتوب « أعطاهم الله روح سبات ، . وهنا نجد أمرين : أولاً أنهم تقسّوا أى قسّوا قلوبهم . ثانياً أن الله تبعاً لذلك أعطاهم روح سبات . وهذا ما نقرأه في مت ١٣ : ١٥ « لأن قلب هذا الشعب قد غلظ واذانهم قد ثقل سمعها وغمضوا عيونهم لئلا يبصروا بعيونهم ويسمعوا بأذانهم ويفهموا بقلوبهم ويرجعوا فأشفيهم ، فواضح أنهم هم الذين أغمضوا عيونهم وهم الذين تقسّوا . لكن بعد ذلك قضى عليهم الله فأعطاهم روح سبات . وهذا نجده في إشعياء ٢٩ : ١٠ « لأن الرب قد سكب عليكم روح سبات وأغمض عيونكم ، . وسبق أن رأينا مثل هذه المعاملة القضائية مع فرعون ، كما أشرنا إلى أن الله سيعامل المرتدين على نفس هذا المبدأ « لأنهم لم يقبلوا محبة الحق حتى يخلصوا ولأجل هذا سيرسل إليهم الله عمل الضلال حتى يصدقوا الكذب لكي يدان جميع الذين لم يصدقوا الحق بل ساروا بالاثم ، ( ٢ تس ٢ : ١٠-١٢ ) .

وداود يقول لتصر مائدتهم فخاً وقنصاً وعثرة ومجازاة لهم . لتظلم  
أعينهم كي لا يبصروا ولنحن ظهورهم في كل حين (ع ٩ ، ١٠)

نجد هذه الأقوال في مزمو ٦٩ : ١١ أى في المزمور الذى يتحدث عن  
آلام المسيح على الصليب الذى فيه يقول الرب : انتظرت رقة فلم تكن  
ومعزين فلم أجد . والشعب الذى جال بينه يصنع خيراً لم يظهروا له رقة ،  
لذلك يقول داود : لتصر مائدتهم فخاً وقنصاً وعثرة ومجازاة لهم ، أى أنه  
يطلب من الله أن يوقع عليهم هذا التأديب كأمة . وهذا قد تم للأكثرية .  
وقوله : مائدتهم ، أى المائدة المرتبة لهم من الله . ففى الفصح مثلاً أعطاهم  
الله الخروف المشوى لياكلوه . وذبائح السلامة كانت تقدم أجزاء منها لله ،  
وأجزاء أخرى كانوا يأكلونها . وفى الأعياد يقول لهم الرب : تأكلون  
وتفرحون أمام الرب إلهكم . هذه امتيازات عظيمة أن يأكلوا من المائدة  
التي رتبها لهم الله ، كأن هناك شركة بينه وبينهم فى شخص المسيح وذبيحته  
ولكنهم لم يقدروا هذه الامتيازات ورفضوا المسيح فصارت مائدتهم فخاً  
وقنصاً لهم . وهذا ما نراه فى يهوذا الاسخريوطى الذى يمثل المرتدين من  
إسرائيل . ماذا فعل يهوذا ؟ لقد غمس الرب اللقمة وأعطاهها له وبعد اللقمة  
دخله الشيطان ، فخرج لبسلى الرب يسوع ، وتمت فيه النبوة : آكل خبزى  
رفع على عقبه . وهكذا شعب إسرائيل ، رتب لهم الرب مائدة ولكن  
صارت مائدتهم فخاً وقنصاً وشركاً لهم . ولذلك أظلمت عيونهم لكي  
لا يبصروا . وذلك إلى أن يُرفع البرقع (٢ كو ٣ : ١٦) عند رجوعهم  
إلى الرب .

وهكذا نرى أن الرسول يقتبس من موسى (الناموس) وإشعياء (الأنبياء)  
وداود (المزامير) .

فأقول ألعلمهم عثروا متى يسقطوا . هاشا . بل بزلتهم صار الخلاص  
لهم يا غارتهم ( ع ١١ )

يأتى الرسول هنا بالدليل الثالث على أن الله لم يرفض شعبه . وهو رجوع  
إلى الدليل الأول المذكور فى نهاية الأصحاح العاشر فيقول إنهم لم يعثروا  
( بواسطة المسيح كحجر الصدمة وصخرة العثرة ) لكي يسقطوا نهائياً بل  
لكي يصير الخلاص للأمم بزلتهم ، أى أن زلتهم فتحت باب الخلاص للأمم ،  
وبذلك تتحرك فيهم الغيرة ليحصلوا هم أيضاً على الخلاص . فلو أن الله رفض  
قبولهم للإيمان لما اهتم يا غارتهم بواسطة خلاص الأمم حتى يرجعوا إليه  
بالتوبة والإيمان .

فانه كانت زلتهم غنى للعالم ونقصاتهم غنى لهم فكم بالحري  
ملوهم ( ع ١٢ )

لقد جاء المسيح إلى خاعته وخاصته لم تقبله بل رفضوه وصلبوه ، فنجسهم  
جانباً وفتح الباب للأمم . كما ذكر الرب فى المثل الذى قاله عن العشاء فى لوقا ١٤ .  
كان هناك مدعوون أى أناس اختصهم صاحب العشاء وأرسل لهم بطاقات  
الدعوة . لم يرسلها إلى كل الناس بل إلى المدعوين فقط . ولكنهم رفضوا  
واعتذروا . لقد زلوا وفوتوا الفرصة على نفوسهم . فقال صاحب العشاء  
لعبدته : أخرج عاجلاً إلى شوارع المدينة وأزقتها وأدخل إلى هنا المساكين  
والجدع والعرج والعمى ... حتى يمتلئ بيتى ، لقد صارت زلتهم غنى للعالم .  
مساكين وجدع وعرج وعمى من كل مكان دخلوا وتمتعوا بالعشاء : أولئك  
الذين كانوا يلتهمون الفتات صار لهم خبز البنين .

عندما أرسل الرب التلاميذ أولاً قال لهم : فى طريق أمم لا تمضوا وإلى  
مدينة للسامريين لا تدخلوا لكن اذهبوا بالحري إلى خراف بيت إسرائيل  
الضالة . ولكن بعد قيامته من الأموات قال لهم : اذهبوا إلى العالم أجمع



واكرزوا بالإنجيل للخليقة كلها ، . لقد كانت ذلتهم غنى للعالم في الوقت الحاضر ، ونقصانهم غنى الأمم فكم بالحري ملوهم<sup>(١)</sup> ؟ إذ في سياقي بعد النقصان ملء في المستقبل ، وذلك في نهاية الدهر بعد قيامة المؤمنين عند ظهور المسيح على سحاب السماء بالقوة والمجد ، وحينئذ يكون هذا الملء بركة عظيمة تعم العالم . الآن الغنى الروحي مقدم للعالم ولكن هل كل العالم يقبله ؟ كلا . ولكن في المستقبل ستشمل البركة العالم كله عند ظهور المسيح وإقامة ملكوته الألفى السعيد . ونلاحظ أن البركة في الماضي كانت مقصورة على الشعب القديم لأن الأمم كانوا يعبدون الأوثان ، ومع ذلك كان هناك أفراد من الأمم ينالون البركة . ولكن على شرط أن يؤمنوا بالله ويعبدوه كدخلاء ويأتوا إلى اورشليم ليسجدوا في الأعياد كما قال لهم الله . « أنت والغريب الذي في أبوابك ، أى أن الأسمى لم يكن يبارك مستقلاً بل بالاتصال بشعب الله كدخيل ونوال البركة عن طريقهم . ونجد مثالا لذلك في الخصى الحبشى الذي كان أعمياً متهوداً . قد قبل الإيمان بالله إله إسرائيل ، وكان عليه أن يقطع هذه المسافة الطويلة من بلاده إلى اورشليم ليعبد هناك . أما في عصر النعمة الحاضر فقد صار الأمر مختلفاً كما قال الرب للمرأة السامرية « تأتى ساعة لا في هذا الجبل ولا في اورشليم تسجدون للآب ، ( يو ٤ : ٢١ ) أى في كل

(١) في مت ١٦ : ٤ قال الرب للفرسيسين « جيل شرير فاسق يلمس آية ولا تعطى له آية إلا آية يونان النبي . ثم تركهم ومضى » .

هنا نرى أن يونان علاوة على أنه رمز للمسيح الذي مات وقام (مت ١٢ : ٤١-٤٢) فهو رمز للأمة أيضاً ، إذ في طرحه في البحر صار الخلاص للذين في السفينة الذين ذبحوا ذبيحة للرب ( يون ١ : ١٦ ) وهذا رمز للذين يخلصون من الأمم في الوقت الحاضر . بينما بعد خروجه من البحر ومناداته مكتوب « فآمن أهل يبنوى بالله ونادوا بصوم ولبسوا موحاً من كبيرهم إلى صغيرهم » ( يون ٢ : ٥ ) وهذا ما سيكون مستقبلاً للأمم العالم .

مكان حيثما يجتمع المؤمنون باسم الرب . لكن في المستقبل في نهاية الزمن عندما ترجع الأمم للرب سيُباركون مع شعبه ، والمدينة العظيمة أورشليم المقدسة ستنزل من السماء من عند الله . . . وتمشي شعوب المخلصين بنورها ، وملوك الأرض يحشون بمجدهم وكرامتهم إليها ، ( رؤ ٢١ : ١٠ و ٢٤ ) وجميع الأمم تتعبد للرب وتقدم له هداياها . كما هو مكتوب : لأن يتي بيت الصلاة يدعى لكل الشعوب ، ( إش ٥٦ : ٧ ) .

هذه الحقائق هامة جداً يجب أن نفهمها جيداً لأنه بدونها نرتبك ولا نستطيع أن نفصل كلمة الحق بالاستقامة . وقد وقع كثيرون من المسيحيين في الخطأ والخلط بين الأرضيات والسماويات بسبب عدم فهم هذه المبادئ الفهم الصحيح . فهناك إسرائيل الشعب الأرضي ، وهنا الأمم ( بقية شعوب الأرض الوثنيين ) ، وهناك كنيسة الله <sup>(١)</sup> الشعب السماوي المؤسسة الجديدة التي بناها الرب ابتداء من يوم الخمسين وهي التي قال عنها ... : أبني كنيسة ، وحق هذا القول عند نزول الروح القدس في يوم الخمسين حيث كان الرب يضم إلى الكنيسة ، كل يوم الذين يخلصون . ويشار إليها رمزياً في العهد القديم بالتقدمة الجديدة التي كانت تقدم في عيد الخمسين ( عيد الأسابيع ) من رغيفين يخبزان خميراً ( وخبزهما في النار يوقف فعل الخير فيهما ) . وهما رغيفان رمزا لليهود والأمم ولكنهما تقدمت واحدة فالكنيسة ليس فيها جنسيات : لا يهودى ولا أمى ولا بربرى ولا سكيثى ، بل المسيح الكل في الكل ، .

(١) لكي نتبين بوضوح التمييز بين اليهود ، والأمم ، والكنيسة ، لنرجع إلى  
الفصول الكتابية الآتية :

- اليهود - يو ٤ : ٢٢ ، رو ١ : ٣ و ٢ ، رو ٩ : ٤ و ٥ .
- الأمم - مر ٧ : ٢٧ و ٢٨ ، أف ٢ : ١١ و ١٢ ، أف ٤ : ١٧ و ١٨ .
- الكنيسة - أف ١ : ٢٢ و ٢٣ ، أف ٥ : ٩ - ٣٣ ، ١ بط ٢ : ٩ .

والشعب القديم يبقى الشعب القديم كما هو . ولا يمكن أن يُستبدل الشعب الأرضى بشعب سماوى يحل محله . والأمم هى الأمم لها تاريخها ولها أزمنتها ، أزمنة الأمم ، فى السيادة على العالم . ولها طريقة معاملات الله معها فى الماضى وفى الحاضر كما نرى فى هذا الأصحاح حيث فتح لها باب الغنى بركة اليهود ، إلى أن يدخل ملء الأمم . والكنيسة هى الكنيسة شىء جديد بدأ فى يوم الخمسين وينتهى تاريخها الأرضى باختطافها إلى السماء عند مجىء المسيح ليأخذها إليه ، لكي يحضرها لنفسه كنيسة مجيدة لا دنس فيها ولا غضن ، ( أف ٥ : ٢٧ ) . ولم يرد لها ذكر فى نبوات العهد القديم لأنها كانت سرّاً ، وفى أجيال أخر لم يعرّف به بنو البشر . كما قد أعلن الآن لرسوله القديسين وأنبيائه ( فى العهد الجديد ) بالروح ، ( أف ٣ : ٥ ) ويقول الرسول إنه قد أعطيت له هذه النعمة أن ينير ، الجميع فى ما هو شركة السر المكتوم منذ الدهور فى الله خالق الجميع يسوع المسيح ، ( أف ٣ : ٩ ) . فالأسمى الآن عندما يؤمن بالمسيح لا يسمى بعد أمياً كما يقول الرسول للمؤمنين فى أفسس ، أتمم الأمم قبلاً ، ( أف ٢ : ١١ ) ويقول للمؤمنين فى كورنثوس ، إنكم كنتم أمماً ، ( ١ كو ١٢ : ٢ ) ، بل يصير عضواً فى جسد المسيح وفى كنيسة الله . ولكن بعد اختطاف الكنيسة سيعود مرة ثانية تعامل الله كما فى القديم مع اليهود والأمم كما نرى فى سفر الرؤيا ( اقرأ رؤ ٧ ) . وفى الملك الألفى ستكون البركة شاملة للعالم فتأتى الأمم ويتباركون مع شعبه .

إن الذين لم يتثبتوا من هذه المبادئ الواضحة فى كلا العهدين القديم والجديد أتوا بتعبيرات غريبة عن كلمة الله فقالوا ، كنيسة العهد القديم ، وكنيسة العهد الجديد ، مع أنه فى العهد القديم لا يوجد اسم الكنيسة ولا ذكرها مطلقاً كما أوضحنا (١) . ومن كلام الرب مع بطرس وعلى هذه الصخرة ( أى

(١) وردت كلمة « الكنيسة » فى خطاب استفانوس فى أع ٧ : ٢٨ « هذا هو موسى ) الذى كان فى الكنيسة فى البرية » ولكنها تعنى الشعب أو الجماعة .



الاعتراف بالمسيح ابن الله الحي ) « أبني كنيسة ، يتضح أنه لم يكن لها وجود حينئذ .

ثم يقولون إن كنيسة العهد الجديد قد حلت محل كنيسة العهد القديم فالشعب القديم قد ألغى الآن وجاءت الكنيسة في العهد الجديد في مكانه ويعتبرون أن بركات الكنيسة هي نفس البركات التي كانت للشعب القديم وكل نبوات العهد القديم الحرفية عن الملك الألفي يحولونها إلى أمور روحية تأتي نتيجة لانتشار الإنجيل حتى تعم معرفة الرب الأرض كما تغطي المياه البحر . ولم يفرقوا بين روح العهد القديم في طلب النعمة الأعداء وروح العهد الجديد روح التسامح بل احتمال العار والاضطهاد لأجل الرب . وكلمة « أعدائك ، أو مبغضيك ، التي ترد كثيراً في المزامير أطلقوا عليها اسم « أعداء الكنيسة ، غير ملتفتين إلى قول الرب « أحبوا أعداءكم . باركوا لاعنيكم . أحسنوا إلى مبغضكم وعلوا لأجل الذين يسيئون إليكم ويطردونكم ، ( مت ٥ : ٤٤ ) . فما أبعد الفرق بين إسرائيل والكنيسة من كل وجه — في دعوتها ، ومقامها ، وبركاتها ، وروحها ، ورجائها ، وكل شيء . ونتج عن تطبيق بركات الشعب القديم على الكنيسة سوء فهم كبير لنبوات العهد القديم وسوء فهم كبير أيضاً لنبوات العهد الجديد ، فحسروا امتياز التمتع بانتظار مجيء الرب يسوع المسيح لأخذ قديسيه إليه ، وأصبحوا بكل أسف ينتظرون الموت بدلاً من رجوع الرب الذي هو رجاء الكنيسة في كل العصور ، والذي أصبح على وشك التحقيق . كما خسروا معرفة ظهور الرب بالمجد والقوة لينق ملكوته من جميع المعائر وفعلة الإثم ثم يقيم ملكه المبارك المجيد على الأرض كلها حيث لا بد أن « تجثو له كل ركبة من في السماء ومن على الأرض ومن تحت الأرض ويعترف كل لسان أن يسوع المسيح هو رب لمجد الله الأب ، .



ومن الجدول الآتي تبين شيئاً من المقارنة بين الشعب الأرضي والكنيسة

الشعب الأرضي	الكنيسة
( ١ ) دعوته أرضية ... وقال الرب لأبرام اذهب من أرضك ... إلى الأرض التي أريك ، (تك ١٢ : ١) ولأن الرب إلهك آت بك إلى أرض جيدة ... أرض حنطة وشعير وكرم وتين ورمان . أرض زيتون زيت وعسل ، ( تث ٨ : ٧ و ٨ )	( ١ ) دعوتها سماوية مقدسة عليا . « من ثم أيها الأخوة القديسون شركاء الدعوة السماوية ، (عب ٣ : ١) . « أسعى .. لأجل جمالة دعوة الله العليا في المسيح يسوع .. فإن سيرتنا نحن هي في السموات ، ( في ٣ : ١٤ و ٢٠ ) .
( ٢ ) بركاته أرضية مادية ، الرب قد بارك مولاي جداً .. وأعطاه غنماً وبقرأ وفضة وذهباً وعبداً وإماءً ، ( تك ٢٤ : ٣٤ و ٣٥ ) « وتأتي عليك جميع هذه البركات وتدرلك إذا سمعت لصوت الرب إلهك . مباركاً تكون في المدينة ومباركاً تكون في الحقل ومباركاً تكون ثمرة بطنك وثمره أرضك وثمره بهائمك .. مباركاً تكون سلتك ومعجنتك ، ( تث ٢٨ : ٢ - ٥ ) .	( ٢ ) بركاتها روحية سماوية . أما في العالم فتكتفي بالقوت والكسوة . « مبارك الله أبو ربنا يسوع المسيح الذي باركنا بكل بركة روحية في السماويات في المسيح يسوع ، ( أف ١ : ٣ ) « ولدنا ثانية لرجاء حي بقيامة يسوع المسيح من الأموات لميراث لا يفنى ولا يتدنس ولا يضمحل محفوظ في السموات لأجلكم ، ( ١ بط ١ : ٣ و ٤ ) « واسمعوا يا إخوتي الأحباء . أما اختار الله فقراء هذا العالم أغنياء في الإيمان وورثة الملكوت الذي وعد به الذين يحبونه ، ( يع ٢ : ٥ ) . « إلى هذه الساعة نجوع ونعطش ونعري ونلکم وليس لنا إقامة ، ( ١ كو ٤ : ١١ ) .

## الشعب الأرضي

( ٣ ) يحارب أعداءه وينتقم  
من مبغضيه ، ويعامل الآخرين  
وعيناً بعين وسنابسن، (خر ٢١ : ٢٤)  
د خاصم يارب يخاصي قاتل مقاتلي  
امسك بجنا وترسأ وانفض إلى معوتي  
واشرع رحماً وصد تلقاء مطاردى  
(مز ٣٥ : ١ - ٣)

## الكنيسة

( ٣ ) يحب المؤمن أعداءه  
ويحسن إلى مبغضيه ويقابل الشر  
بالخير .  
د لا تقاوموا الشر بل من لطمك  
على خدك الأيمن فحول له الآخر  
أيضاً . ومن أراد أن يخاصمك  
ويأخذ ثوبك فاترك له الرداء أيضاً ،  
(مت ٥ : ٣٩ و ٤٠ ) د انظروا  
أن لا يجازي أحد أحداً عن شر  
بشر بل كل حين اتبعوا الخير بعضكم  
لبعض وللجميع ، (٢ تس ٥ : ١٥ )  
د لا يغلبك الشر بل اغلب الشر  
بالخير ، (رو ١٢ : ٢١ ) .

( ٤ ) عبادته طقسية جسدية  
ومزية ، في مكان معين وعلى بعد من  
الله لأن حضور الله بينهم كان مختلفاً  
وراء الحجاب ، ولا يمكن الاقتراب  
إليه إلا بواسطة كاهن وسيط من  
الناس د ثم العهد الأول كان له أيضاً  
فرائض خدمة والقدس العالمى ووراء  
الحجاب . . قدس الأقداس - وهي  
قائمة بأطعمة وأشربة وغسلات مختلفة  
وفرائض جسدية فقط موضوعة إلى  
وقت الإصلاح ، (عب ٩ : ١ - ١٠)

( ٤ ) عبادته اروحية في حضرة  
الله مباشرة د تأتي ساعة وهي الآن  
حين الساجدون الحقيقيون يسجدون  
للآب بالروح والحق لأن الآب  
طالب مثل هؤلاء الساجدين له . الله  
روح والذين يسجدون له فبالروح  
والحق ينبغي أن يسجدوا ، (يو ٤ :  
٢٣ و ٢٤ ) .  
د لأنه حينما اجتمع اثنان أو  
ثلاثة باسمي فهناك أكون في وسطهم ،  
(مت ١٨ : ٢٠ ) .

## الشعب الأرضي

## الكنيسة

« فإذ لنا أيها الإخوة ثقة  
بالدخول إلى الأقداس بدم يسوع.  
طريقاً كرسه لنا حديثاً حياً بالحجاب  
أى جسده وكاهن عظيم على بيت الله  
لنتقدم بقلب صادق فى يقين الإيمان،  
(عب ١٠ : ١٣ - ٢٢) .

( ٥ ) يعيش المؤمن كغريب  
ونزيل فى الأرض ، ورجاؤه مجىء  
المسيح من السماء ليأخذه إليه  
« وقبلتم سلب أموالكم بفرح عالمين  
فى أنفسكم أن لكم مالا أفضل فى  
السماوات وباقياً ، . . . لأنه بعد  
قليل جداً سيأتى الآتى ولا يبطئ ،  
( عب ١٠ : ٢٤ و ٣٧ ) « أطلب  
إليكم كغرباء ونزلاء أن تمتنعوا  
عن الشهوات الجسدية التى تحارب  
النفس ، ( ١ بط ٢ : ١١ ) « فلنخرج  
إذاً إليه خارج المحلة حاملين عاره لأن  
ليس لنا هنا مدينة باقية لكننا نطلب  
العتيدة ، ( عب ١٣ : ١٣ و ١٤ ) .  
« فى بيت أى منازل كثيرة ...  
وإن مضيت وأعددت لكم مكاناً  
أتى أيضاً وآخذكم إلى حتى حيث

( ٥ ) رجاؤه الملك الأرضي  
« ويعطيه الرب الإله كرسى داود  
أبيه ويملك . . . إلى الأبد ولا يكون  
لملكه نهاية ، ( لو ١ : ٣٢ و ٣٣ )  
« ها أيام تاتى يقول الرب وأقيم  
لداود غصن بر فيملك ملك وينجح  
ويجربى حقاً وعدلاً فى الأرض ،  
( إر ٢٣ : ٥ ) « ويخرج قضيب  
من جذع يسى . . . يقضى بالعدل  
للساكين ويحكم بالإنصاف  
لبائسى الأرض ، . . . ويكون البر  
منطقة متنيه . . . فيسكن الذئب مع  
الخروف ويربض الفرم مع الجدى -  
ويلعب الرضيع على سرب الصل  
... لأن الأرض تمتلئ من معرفة  
الرب كما تغطى المياه البحر ، ( إش  
١١ : ٩ - ١٠ ) ،

الشعب الأرضي	الكنيسة
	أكون أنا تكونون أتم أيضاً ، ( يو ١٤ : ٢ و ٣ ) .
	« السموات التي منها أيضاً ننتظر مخلصاً هو الرب يسوع المسيح الذي سيغير شكل جسد تواضعنا ليكون على صورة جسد مجده » ( في ٣ : ٢٠ و ٢١ ) .

هذا هو الطابع المميز لإسرائيل كشعب ، ولكن المؤمنون منهم في العهد القديم كأفراد كانوا مولودين من الله ومقبولين لديه بالإيمان ودخلت أرواحهم إلى الفردوس « في حضن إبراهيم » ، (على قدر الإعلان المعطى لهم) . ولهم نصيب في القيامة الأولى ، وبعضهم سما إيمانهم فوق الدعوة الأرضية فكانوا « يبتغون وطناً أفضل أى سماوياً » .

لقد أعلن الله لدانيال تاريخ « شعبه » ، أى إسرائيل بالقول « سبعون أسبوعاً قضيت على شعبك وعلى مدينتك المقدسة » ، ( دا ٩ : ٢٤ ) ويتضح من درس هذه الأسابيع<sup>(١)</sup> أنه قد مضى منها ٦٩ أسبوعاً ( أى ٤٨٣ سنة ) لغاية صلب المسيح « يقطع المسيح وليس له » ، ( أى ليس له الملك ) ثم انقطعت هذه الأسابيع لأنه توقف تاريخ ذلك الشعب . والأسبوع الأخير الباقي سيبدأ بعد مجيء المسيح الثاني وأخذ قديسيه إليه . وينقسم الأسبوع الأخير إلى قسمين إذ يقال « في وسط الأسبوع » ، ويدكر كل قسم منهما في سفر

( ١ ) أنظر « سفر الرؤيا مفصلاً آية آية » صفحة ١٥٧ ، ١٥٨



الرؤيا بأنه زمان وزمانان ونصف زمان أو ٤٢ شهراً أو ١٢٦٠ يوماً .  
ومدة الأسبوع الأخير هي مدة الضيقة العظيمة ( بما فيها مبتدأ الأوجاع )  
التي فيها يصهر الرب ذلك الشعب في أتون الضيق الذي لم يكن مثله منذ ابتداء  
العالم ولن يكون . وتخرج من الضيقة بقية تتوب وترجع للرب وتؤمن  
بالمسيح وتمتع بملكه الألفى المستقبل وهذا ما يشير إليه الرسول هنا بالقول  
« اقتبأهم حياة من الأموات » .

فاني أقول لكم أيها الأمم . بما إني أنا رسول الأمم أجد خدمتي .  
لعل أغبر أنسبائي وأخلص أناساً منهم . لأنه إن كان رفضهم هو مصالحة  
العالم فماذا يكونه اقتبأهم إلا حياة من الأموات ( ع ١٣ - ١٥ )  
لم يكن غرض الرسول من تمجيد خدمته تمجيد نفسه بل لكي يحرك  
الغيرة في أنسبائه ويخلص أناساً منهم وهذا يتفق مع فكر الرب نفسه كما هو  
واضح في الأصحاح العاشر . وقوله « أناساً منهم » يفيد أن الذين يخلصون منهم  
هم أقلية .

« لأنه إن كان رفضهم هو مصالحة العالم » . لقد رفضوا الرب وهو بالتالي  
رفضهم . وفي وقت رفضهم فتح الباب لمصالحة العالم لأن « الله كان في المسيح  
مصالحاً العالم لنفسه غير حاسب لهم خطاياهم... إذا نسعى كسفراء عن المسيح  
... نطلب عن المسيح تصالحوا مع الله » ( ٢ كو ٥ : ١٩ و ٢٠ ) .

« فماذا يكون اقتبأهم إلا حياة من الأموات » سيكون هذا « الاقتبال »  
بعد رجوعهم للرب بالنوح والبكاء والتوبة ، وإيمانهم بالمسيح بعد اجتيازهم  
في الضيقة العظيمة ، وحينئذ ستعم البركة على العالم وتتم معرفة الرب الأرض  
( إش ١١ : ٩ ) وهكذا ستكون حياة من الأموات .

وإنه كانت الباكورة مقدسة فكذلك العجيين . وإنه كان الأصل  
مقدساً فكذلك الأغصان ( ع ١٦ )

الباكورة هنا هي باكورة المواعيد . وباكورة المواعيد هو إبراهيم  
لأن الله دعاه من بين عبدة الأوثان وأخرجه وأعطاه مواعيد ثمينة .  
والمقصود بكلمة « مقدسة » أى مفرزة ومخصصة لله . والعجيين هو نسله  
الذى كان يجب أن يسلك بالانفصال عن الشر شاهداً لله فى العالم ولكنه  
لم يفعل .

« وإن كان الأصل مقدساً فكذلك الأغصان » . فى التشبيه الأول نجد  
باكورة وعجييناً ، وهنا نجد أصلاً وأغصان أى شجرة وهذه الشجرة زيتونة (١) ،  
أصلها إبراهيم مستودع المواعيد . والبركة هى فى نسله أى المسيح ، بركة للعالم  
كله كما قيل « فى نسلك تبارك جميع قبائل الأرض » .

هذا الكلام لا علاقة له بالكنيسة إطلاقاً ، لأن المقصود هنا هو الشركة

( ١ ) إن مثل الزيتون لا يتضمن البركات الخاصة المميزة للكنيسة ، ولا يصور  
نعمة الله فى ملئها بل كل الأمثال المتخذة من الأشجار إنما تشير إلى المسئولية . هكذا  
كان تشبيه الكرمة فى إش ٥ وفى يو ١٥ . فى الفصل الأول رُفِضَت الكرمة كلها  
ودُيَسَّت بالأفدام ، وفى الفصل الثانى نَزَعَت الأغصان الجافة النسبة إلى الكرمة  
انتساباً إسمياً .

وهكذا مثل الزينة الى زرعها إنسان فى كرمه فإنها تشير إلى البقية الراجعة من  
سبي بابل فى أيام عزرا ونحميا والتي انتظر منها الله ثمرأ مدة طويلة ولم يجد حتى جاء  
الرب يسوع نفسه وقدم لها كل وسائل الخدمة والعناية ولكنها لم تأتِ ثمر ،  
فصدر الحكم بقطعها ولكن بشفاعه الرب نفسه تمهل الله عليها حتى جاء الروح  
القدس فى يوم الخمسين وحتى تمتعت بكراسة الرسل ولكنها لم تثمر أيضاً فحق  
عليها القضاء . هكذا أيضاً الزيتون . قطعت منها معظم الأغصان الطبيعية بسبب  
« عدم الإيمان » .

في بركة المواعيد — أصلها مقدس الذي هو إبراهيم الذي أقرزه الله لنفسه ،  
ودسمها هو بركات المواعيد التي أعطيت لإبراهيم ليتمتع بها نسله كأغصان  
في زيتونتهم الخاصة .

فانه كانه قد قطع بعض الأغصانه وأنت زيتونة برية طعمت فيها  
فصرت شريكا في أصل الزيتون ودسمها ( ع ١٧ )

قطعت بعض الأغصان ، وهي في الواقع الأكثرية . وقطعت لسبب عدم  
الإيمان . لم يكن الاتساق لإبراهيم أصل الزيتون كافياً كما كانوا يظنون  
ويفخرون بأنهم نسل إبراهيم ، بل كان يجب أن يكون لهم إيمان إبراهيم  
لكي يتمتعوا بالبركة — بدسم الزيتون . ولكنهم إذ عصوا وتمردوا  
ورفضوا المسيح قُطعوا ومُحرموا من البركة . ويجعل الرسول من هذا  
إنذاراً للأمم فيخاطبهم ممثلين في فرد مع أنه يتكلم إلى المجموع قائلاً : وأنت ،  
يا أمي ، زيتونة برية طعمت فيها ، فصرت شريكاً في أصل الزيتون ودسمها ،  
أي صرت معتبراً من أولاد إبراهيم روحياً وصرت شريكاً في بركة المواعيد  
لأن الذين هم من الإيمان يتباركون مع إبراهيم المؤمن ، مع أنهم في الأصل  
« زيتونة برية » ، لاحق لهم إطلاقاً في « خبز البنين » كما يقول الرسول  
للأفسيين « اذكروا أنكم أنتم الأمم قبلاً ... لأنكم كنتم ... بدون مسيح ،  
أجنيبين ... وغرباء عن عهد الموعد لا رجاء لكم ، ( أف ٢ : ١١ و ١٢ ) .  
ونجد نفس هذا الفكر في رسالة غلاطية فنقرأ في ( غلا ٣ : ٧ ) « اعلبوا  
إذاً أن الذين هم من الإيمان أولئك هم بنو إبراهيم » ، وفي غلا ٣ : ٨ « والكتاب  
إذ سبق فرأى أن الله بالإيمان يبرر الأمم سبق فبشر إبراهيم أن فيك تتبارك  
جميع الأمم » . وفي غلا ٣ : ١٤ « لتصير بركة إبراهيم للأمم في المسيح يسوع  
لننال بالإيمان موعد الروح » .

فمن يتفخر على الأغصانه . وإنه افتخرت فأنت لست تحمل الأصل بل  
الأصل إياك يحمل . فستقول قطعت الأغصانه وأطعم أنا . مهناً . من  
أجل عدم الإيمان قطعت وأنت بالإيمان ثبت . لا تستكبر بل خف .  
لأنه كان الله لم يتقو على الأغصانه الطبيعية فلقد لا يتقو عليك  
أيضاً ( ع ١٨ - ٢١ )

ما أردأ الكبرياء في نظر الله ! إن عنده عطايا جزيلة لينحها للإنسان  
ولكنه لا يمنحها إلا للمتضعين والمنسحقين القلوب أمامه . لذلك يقول الأمل  
لا تستكبر بل خف ، ولكنه للأسف وقع في نفس الشيء الذي حذره الله  
منه كما نقرأ في خطاب الروح القدس لكنيسة اللاودكيين ، لأنك تقول إنى أنا  
غنى وقد استغنيت ولا حاجة لى إلى شيء ، ( رؤ ٣ : ١٧ ) . ياله من غرور باطل  
وتفاخر جسدى ! وهذا هو أساس الخراب . ما أردأ الإنسان ! يقدم له الله  
امتيازات ثمينة ولكنه يستخف بها ويسىء استعمالها ، فالأمم ساروا في نفس طريق  
عدم الإيمان الذى سار فيه إسرائيل إذ اعتمدوا على ما هو طقسى وتقليدى أو على  
أعمال الناموس . لقد وثقوا فى الجسد وتفاخروا به وسببتهى بهم الأمر إلى  
القطع كما انتهى بإسرائيل . إن الأغصان الطبيعية من الشعب القديم يمكن اتهامها  
بشرور كثيرة ولكن كان قطعها بسبب شيء واحد وهو عدم الإيمان ، ولم  
ينفعهم شيء مما توارثوه من تقاليد وفرائض وطقوس مع أنها كانت مرتبة  
من الله . فكم بالحري الأمم الذين ليس لهم حق فى مثل هذه الأمور الجسدية .  
إنهم « بالإيمان » فقط يثبتون . ولكنهم إذا فعلوا مثل الشعب القديم الذى  
قليل عنه ، هذا الشعب يكرمنى بشفتيه أما قلبه فبتعد عنى بعيداً ، فيقطعون .  
وهذا ما سيتم فعلاً عندما يأتى المسيح لأخذ قديسه إليه . وحينئذ ينتهى  
زمان النعمة ويفلق باب القبول أمام الإسميين ( العذارى الجاهلات ) . وهكذا  
يتم قول الرب « أنا مزرع أن أنقبأك من فى » .



ونلاحظ أن قطع الأمم أشرف من قطع الشعب القديم لأن هؤلاء لهم رجاء بالتطعيم في زيتونهم الخاصة أما الأمم فلا رجاء لهم بعد غلق الباب ، ولإعادة تطعيم لهم . كما يجب أن نلاحظ جيداً أن الكلام هنا كله تدبيرى عن الأمم كمجموع أى عموم المسيحيين بما فيهم الأسميون الذين وضعهم الله في مركز الشهادة لأسمه بعد فشل الشعب القديم . ولا يمكن تطبيق هذه الأقوال على المؤمن كفرد الذى هو غير معرض للقطع إذ له ضمانات إلهية كعضو في جسد المسيح وكخروف من خرافه الخاصة التى لن تهلك إلى الأبد ولا يقدر أحد أن يخطفها من يده ( يو ١٠ : ٢٨ ) .

قد يظن البعض أن أصل الزيتون هو المسيح ولكن هذا لا يمكن أن يكون صحيحاً لأنه هل في المسيح أغصان طبيعية ؟ كلا لأنه قال بفمه الكريم « إن لم تقع حبة الحنطة في الأرض وتمت فهي تبقى وحدها » ( يو ١٢ : ٢٤ ) ليس المسيح هو أصل الزيتون بل إبراهيم الذى أعطيت له المواعيد ، أما المسيح فهو « الكرم الحقيقية » وإبراهيم له أغصان طبيعية وهم نسله الطبيعى بالمقابلة مع الأمم الذين هم « زيتونة برية » .

فهوذا لطف الله وصراوته . أما الصرامة فعلى الذين سقطوا . وأما اللطف فلك إنه تمت في اللطف وإلا فأنت أيضاً ستقطع ( ع ٢٢ )

اللطف هو الصفة الأولى ، أما الصرامة فهي عمل الله الغريب الذى يقدم عليه بسبب قساوة الإنسان ورفضه النعمة . وقد أظهر الله لطفه نحو الإنسان في المسيح ، ولكن حين ظهر لطف مخلصنا الله وإحسانه لأعمال في بر عملناها نحن بل بمقتضى رحمته خلصنا ، ( تي ٣ : ٤ ر ٥ ) وسيظهر « في الدهور الآتية غنى نعمته الفائق باللطف علينا في المسيح يسوع » ( أ ف ٢ : ٧ ) . أما إذا إستهان الإنسان « بغنى لطفه وإمهاله وطول أناته غير عالم أنه لطف الله إنما يقتاده إلى التوبة » ( رو ٢ : ٤ ) فليس أمامه إلا

الصرامة ، أما الصرامة فعلى الذين سقطوا ، ويذكر الصرامة أولاً لأنه يتكلم أولاً عن الأغصان التي قطعت ثم عن الأغصان التي طعنت . ونكرر القول ونشدد عليه أن الكلام تديرى عن اليهود والأمم . أما المؤمن الفرد فلا قطع له على الإطلاق .

وكما أن لطف الله ما أعظمه ، هكذا صرامته ما أشدها ! ونجد مثالا لهذه الصرامة في د الذين سقطوا ، ماذا أصابهم ؟ لقد تأنى الله عليهم كثيراً كما رأينا في مثل التينة التي لم تنتج ثمراً ، وعلمهم باللفظ الفائق حتى أن المسيح له المجد نظر إلى اورشليم نظرة كلها عطف وإشفاق وبكى عليها قائلاً : إنك لو علمت . . . حتى في يومك هذا ما هو سلامك . ولكن الآن أخفى عن عينيك فإنه ستأتى أيام ويحيط بك أعداؤك بمرسة ويحدقون بك ويحاصرونك من كل جهة . ويهدمونك وبنيك فيك ولا يتركون فيك حجراً على حجر لأنك لم تعرفى زمان افتقارك ، (لوقا : ١٩ : ٤١ - ٤٤) وإذا رجعنا إلى التاريخ البشرى (تاريخ يوسفوس مثلاً) نجد وصف الأهوال الشديدة التي أصابتهم ، أما الصرامة فعلى الذين سقطوا ، ولا تزال أمامهم أهوال أشد في الضيق العظيم الذى لم يكن مثله منذ إبتداء العالم إلى الآن ولن يكون ، (متى ٢٤ : ٢١) ، وأما اللطف فلك إن ثبت فى اللطف وإلا فانت أيضاً ستقطع ، هل تتجاسر ونقول أن الأمم ثبتوا فى لطف الله ؟ ألا نرى حولنا وفى أيامنا هذه مئات الضلالات وعديد من مظاهر الارتداد وانكار حقائق الإيمان الأساسية ؟ ألا نلص علامات الأيام الأخيرة الموصوفة فى ٢٢ رسالتى يهوذا وبطرس الثانية ؟ إن المسيحية الاسمية من الأمم لم تثبت فى لطف الله ولا بد أن تقطع . لا بد أن يلفظها الرب ويتقيأها من فمه . قريباً جداً سيأتى المسيح ويأخذ قدسيه إليه ، كنيسة التي اقتناها بدمه . وحينئذ يتم القول : إن كان أحد لا يثبت فى يطرح خارجاً كالغصن فيجف ويجمعونه ويطرحونه فى النار فيحترق ، (يو ١٥ : ٦) . عندما تستنير البقية الثانية بعد اختطاف الكنيسة ،

ويشرق عليها نور الرب ومجده تكون الظلمة تغطي الأرض والظلام الدامس الأمم ، (إش ٦٠ : ١ و ٢) . ما اردأ الإنسان في كل أدوار تاريخه ! وما أعظم فشله في ذاته ، سواء من اليهود أو من الأمم ، سواء تحت الناموس أو تحت لطف الله ونعمته ! ليتنا ندرك طبيعة الأيام التي نعيش فيها فلا نخدع بغرور باطل ونتنبأ لأنفسنا بالناعمات ونحلم بالسلام والتقدم ، ولا سلام ولا تقدم إلا إلى اردأ ( ٢ تي ٣ : ١٣ ) وإلى « أكثر فجور » ( ٢ تي ٢ : ١٦ ) . ليتنا نتقدس للرب ونعيش بانفصال له عن كل خير أدبي وتعليمي مما سيجلب الدينونة على المرتدين .

وهم إنه لم يثبتوا في عدم الإيمان سيظعمونه . رؤه الله قادر أنه يطعمهم أيضا ع ٢٣ .

كما أن قطع الشعب القديم بسبب عدم الإيمان فتح باب الرحمة للأمم ، هكذا قطع الأمم سيفتح الباب لرحمة الله لتطعيم البقية الآمنة الثابتة . إن رحمة الله تجد طريقها دائما ، والله قادر على كل شيء وهو يحيي العظام اليابسة . ولكن هل يمكن أن يتم ذلك في الوقت الحاضر ؟ وهل يمكن أن يتم بدون توبة وإيمان ؟ كلا . إنهم « إن لم يثبتوا في عدم الإيمان سيظعمون » . فأساس التطعيم هو ترك عدم الإيمان وهذا سيفعله الله في آخر الأيام بعد قيامة الأبرار إذ تعطى التوبة للبقية وتحول قلوبهم لقبول المسيح . إن الانتصار على الخطية هو عمل الله وحده ، حتى يكون الإنسان مدينا دائما لرحمة الله وحدها .

والنبوات تحدثنا عن ذلك كثيرا فنقرأ في نبوة زكريا مثلا « وأفويض على بيت داود . . روح النعمة والتضرعات فينظرون إلى الذي طعنوه وينوحون عليه كنائح على وحيد له ويكونون في مرارة عليه كمن هو في مرارة على بكره » ( زك ١٢ : ١٠ ) وتلاحظ إنهم « ينظرون ويؤمنون » ، ثم في

الأصحاح التالى نرى أن هذه البقية ستوب بعد اجتيازها فى أتون الضيقة وصهرها هناك ، ويكون فى كل الأرض يقول الرب أن ثلثين منها يقطعان ويموتان ، والثلث يبقى فيها . وأدخل الثلث فى النار وأحصهم كمحص الفضة وأمتحنهم امتحان الذهب ، ( زك ١٣ : ٨ ، ٩ ) .

ويقول متى البشير فى الإنجيل ، وحيث تظفر علامة ابن الإنسان (١) فى السماء ( وهى لمعان مجده الباهر عند ظهوره حيث ستراه كل عين ، وقد عبر الرب عن ذلك فى الحديث نفسه بالبرق الذى يخرج من المشارق ويظهر إلى المغارب مت ٢٤ : ٢٧ ) . وحيث تنوح جميع قبائل الأرض . ويصرون ابن الإنسان آتيا على سحاب السماء بقوة ومجد كثير ، ( مت ٢٤ : ٣٠ ) هذا هو وقت تطعيم الأغصان التى لم تثبت فى عدم الإيمان .

لأنه كنت أنت قد قطعت من الزيتون البرية حسب الطبيعة  
وطعمت بخلاف الطبيعة فى زيتونة جيدة فكم بالحري بطعم هؤلاء الذين  
هم حسب الطبيعة فى زيتونهم الخاصة ( ع ٢٤ )

النظام الطبيعى للتطعيم هو إلتقاء أغصان جيدة مشمرة من شجرة مرغوبة وتطعيمها فى شجرة أقل درجة ، وحيث تاتى الأغصان المطعمة بأثمارها الأصلية وليس بأثمار الشجرة الأقل — هذه هى الطبيعة . ولكن ما فعله الله هو بخلاف الطبيعة تماما إذ أتى بالأمم الذين هم زيتونة برية بحسب الطبيعة وطعمهم فى زيتونة المواعيد الجيدة ليكونوا بخلاف الطبيعة شركاء فى أصل الزيتون ودسما . إننا بحسب الطبيعة كنا نثمر للآثم ، ولكننا الآن بخلاف الطبيعة ( بحسب قانون الحياة الجديدة ) « نثمر لله » .

( ١ ) يرى بعض المفسرين أن علامة ابن الانسان هى الجروح التى فى يديه ورجليه باعتبارها العلامة المميزة له التى يراها الذين طعنوه وتنوح عليه جميع قبائل الارض .



اعترض بعض النقاد على تشبيه الزيتون هنا بدعوى إن هذا التشبيه يتناقض قوانين علم النبات وفاتهم أن دقة الروح القدس قد سدت عليهم سبيل الاعتراض إذ سجلت ذلك بوضوح أن هذا التطعيم هو « بخلاف الطبيعة »، ومرة أخرى نقول أن الكلام في الأصحاحات ٩ - ١١ تدبيري ولا يتناول الحق الخاص بالكنيسة من جهة طبيعتها ودعوتها وامتيازاتها وسلوكها ومصيرها - الكنيسة التي هي بيت الله على الأرض في الوقت الحاضر وجسد المسيح وعروسه السماوية التي سيأخذها لنفسه عندما يأتي من السماء . لأن الرسول في هذه الأصحاحات يتكلم عن اليهود والأمم ، وكنيسة المسيح ليس فيها يهودى وأممى

فأنى لست أريد أبهرها الاقوة أنه مجربوا هذا السر . لتلكونوا عند أنفسكم حكماء أنه الفسادة قدم صلت مزبياً لإسرائيل إلى أنه يدقل ملؤ الأمم (ع ٢٥)

الإخوة الذين يخاطبهم الرسول هنا هم المؤمنون من الأمم . وهو يطلب منهم أن لا يجهلوا هذا السر أى ماسبق وأوضحه في الأعداد السابقة لأن الذين يجهلون هذا السر يصيرون حكماء عند أنفسهم وبالتالي يفتخرون بينما سبق وحذرهم من ذلك بالقول « فلا تفتخر » (ع ١٨) وأيضاً « لا تستكبر بل خف » (ع ٢٠) وهذا ما نراه الآن حادثاً من المسيحيين بالإسم من الأمم . كان عند الله أسراراً كثيرة لم يخبر بها بنى البشر في الأجيال السابقة ولكنه « سر أن يعلنها الآن في عصر النعمة وهو لا يريدنا أن نجهل هذه الأسرار بل أن نعرفها جيداً لتعزيتنا وبركتنا ( انظر أيضاً ١ كو ١٥ : ٥٠ ) وأف ٣ : ٩ ، أف ٥ : ٣٢ ، ١ تي ٣ : ١٦ ) .

« ملؤ الأمم » ، يعنى كمال عدد المختارين من الأمم وعندما يتم هذا يأتي المسيح من السماء لأخذ قديسيه إليه .

وهكذا سيخلص جميع إسرائيل . كما هو مكتوب سيخرج من صهيون المنقذ ويرد الفجور عن يعقوب وهذا هو الرب من قبلي لهم متى نزلت فطاياهم (ع ٢٦، ٢٧)

، وهكذا ، أى بعد ذلك يخلص جميع إسرائيل أى البقية الآمنة في المستقبل بعد اجتيازها في الضيقة العظيمة وبعد إبادة المرتدين منهم الذين يسجدون للوحش . أما قوله « جميع إسرائيل » ، فلا يقصد به « إسرائيل حسب الجسد » بل المؤمنون الحقيقيون الذين يعتبرون « جيلاً جديداً آتياً سوف يخلق » (مز ٢٢ : ٣٠ ، ٣١ : ١٨) .

« كما هو مكتوب سيخرج من صهيون المنقذ ويرد الفجور عن يعقوب » ، هذا الشاهد مقتبس من إش ٥٩ : ٢٠ و ٢١ وقد استشهد به يعقوب في كلامه في مجمع أورشليم في أعمال ١٥ . ونلاحظ أن الأساس هو التوبة ، فالحجارة ترد في إشعياء هكذا « يأتى الفادى إلى صهيون وإلى التائبين عن المعصية في يعقوب » وهنا « رد الفجور » ، و « نزع الخطايا » ، لا يمكن أن يكون هناك أساس غير هذا ( انظر إش ٢٢ و ٣٥ ، أر ٣١ ، مز ٨٩ ) .

من جهة الإنجيل هم أعداء من أهلكم . وأما من جهة الاختيار فهم أمباء من أهل الأبناء . لأنه هبات الله ودعوته هي بلا ندامة (ع ٢٨، ٢٩)

لقد رحبوا بالناموس الذى أدانهم وقضى عليهم ، أما إنجيل نعمة الله فقد ناصبوه العدا ، رفضوه لأنفسهم وقاوموا وصوله للأمم . وقد وصفهم الرسول وصفاً دقيقاً في ١ تس ٢ : ١٥ - ١٧ قائلاً « الذين قتلوا الرب يسوع وأنبياءهم واضطهدونا نحن » . وهم غير مرضين لله وأضداد لجميع الناس يمنعوننا عن أن نكلم الأمم لكي يخلصوا حتى يتمموا خطاياهم كل حين . ولكن

قد أدركهم الغضب إلى النهاية ، من جهة الإنجيل هم أعداء لاسيما من أجل دخول الأمم ،

« وأما من جهة الاختيار فهم أحباء من أجل الآباء لأن هبات الله ودعوته هي بلا ندامة ، . الإنسان متغير ولكن الله ثابت لا يتغير . الإنسان يثبت دائماً عدم أماته . ولكن الله يبقى أميناً لا يقدر أن يشكر نفسه ، ولا بد أن يتمم كل ما نطق به ، ليس الله إنساناً فيكذب ولا ابن إنسان فيندم . هل يقول ولا يفعل أو يتكلم ولا يفى ، ( عد ٢٣ : ١٩ ، ١ صم ١٥ : ٢٩ ) .

ويتكلم الرسول هنا عن اختيار الله وهباته ودعوته (وهذه سبق شرحها بالتفصيل في الأصحاح التاسع . ويقول إنها بلا ندامة ، فإن كان الإنسان لا يثبت في لطف الله ولكن لطف الله ثابت وإن كانت الأغصان تقطع ولكن زيتونة البركات باقية . وإعادة التنظيم فيها ليس على أساس موسى والناموس بل على أساس الآباء ومواعد الله لهم .

فانه كما كنتم أنتم مرة لا تطيعونه الله ولكن الآن برحمته بعصيانه هؤلاء هكذا هؤلاء أيضاً الآن لم يطيعوا لكي برحمواهم أيضاً برحمتكم رؤيه الله أغلق على الجميع معاً في العصيان لكي برحم الجميع (٣٠-٣٢)

تكرر كلمة « رحمة » في هذه الأعداد أربع مرات . فالرحمة هي الأساس الوحيد دائماً . لقد سقط استحقاق الإنسان وثبت فشله . يهودياً كان أو أمياً . ففي خط سير الطبيعة لا يوجد نفع في الإنسان بالمرّة ولكن ملجؤه الوحيد هو الرحمة . إن مبدأ الاستحقاق والعمل مستبعد ومرفوض دائماً .

« لأن الله أغلق على الجميع معاً في العصيان لكي يرحم الجميع ، وذلك لكي يتمجد الله وحده ولكي يظهر في الدهور الآتية غنى نعمته الفائقة باللطف علينا في المسيح . أما في الوقت الحاضر فبدأ الرحمة يحرك مشاعر

المؤمنين بالسجود والتعبد كما هو واضح في التسيحة التالية . كما يحفّظهم إلى حياة التكريس والخدمة التي أساسها رؤايات الله ، كما هو واضح في الأصحاح الثاني عشر .

بالعمى غنى الله وحكمته وعلمه . ما أبدأ عطائه عن النعمى وطرقه عن الاستقصاء . لأنه من عرف فكر الرب أو من صار له مشيراً . أو من سبق فأعطاه فيطافاً . لأنه منه وبه وله كل الأشياء . له المجد إلى الأبد آمين ( ع ٣٣ - ٣٦ )

بعد كل هذه التأملات التي تجمعت خلاصتها في رحمة الله يفيض قلب الرسول هنا بالعمق والأبعاد كأنه يقول أنه لا حدود لغنى الله وحكمته وعلمه وأحكامه وطرقه ، ولكن نشكر الله لأنه وإن كنا لانستطيع أن نستقصيها ولكنه أعلنها لنا في كلمته .

وما أعجب الكلمات د من سبق فأعطاه فيكافاً ، إنها تنفي مبدأ العمل والاستحقاق نهائياً ، فليس لأحد دين على الله حتى يوفيه له . وليس لأحد نحر لدى الله .

لأن منه ، أى أنه هو المصدر الوحيد ، وبه ، أى هو الموصل الوحيد للبركة ، وله ، أى هو الغاية والغرض فهو الأول وهو الآخر ، منه كل شيء ولا شيء من الإنسان على الإطلاق . منه النعمة والرحمة ، منه التبرير والتقديس ، ومنه ضمان الحفظ حتى الوصول للمجد تبارك اسمه إلى الأبد .

وهذه الأعداد مقتبسة من إش ٤٠ : ١٣ و ١٤ وهكذا نجد اقتباسات عديدة من العهد القديم في هذه الأصحاحات الثلاثة ، ومن سفر إشعياء وحده حوالى عشرة اقتباسات .



وما أحلى التسيحة التي بها يختتم الرسول هذه الأصحاحات التديرية  
 « يا لعمق غنى الله وحكمته وعلمه ... لأن منه وبه وله كل الأشياء له المجد  
 إلى الأبد آمين »

ألا يليق بنا أن نشترك مع الرسول بقلوبنا في هذه التسيحة العجيبة التي  
 هي من أحلى تساييح العهد الجديد حيث يستعرض الروح القدس بطريقة  
 جذابة أمام عيون إيماننا غنى الله وحكمته وعلمه وأحكامه وطرقه وأنه هو  
 المصدر والمجرى والغاية لكل الانعامات التي وصلت إلينا .

حسب قصد في الدهور	حكمة تنوعت
يا لنعمة تجلت	يا لحكمة سمت
مستحق كل شكر	وسجود وثناء
وعبادة وحمد	للهور ربنا

## الأصحاح الثاني عشر

انتهى الرسول في الأصحاح السابق إلى أن كل ما يحصل عليه الإنسان من الله هو على أساس الرحمة . وعلى هذا المبدأ ذاته يبدأ الرسول هذا الأصحاح بالقول .

فأطلب إليكم أيها الاخوة برأفة الله أنه تقدموا أعبادكم ذبيحة  
هبة مقدسة مرضية عند الله عبادتكم العقلية ( ع ١ )

عبارة « أطلب إليكم » معناها أتمس منكم ، بخلاف عبارة « أطلب منكم »  
بالعجب ! يوجه الرسول هذه العبارة الرقيقة للإخوة بالوحي . إن لله كل  
الحق أن يطلب الإنسان بعد أن أعاد عليه رحمته الغنية .

« برأفة الله » أو رأفات الله بصيغة الجمع . نعم لأنها سلسلة رأفات  
لاحدتها . هذا هو أساس الطلب<sup>(١)</sup> . كان الناموس يطلب الإنسان بمطالب  
كثيرة ولكن النعمة والرحمة لا تطلب طلبات مثل الناموس : أفعل هذا ولا  
تفعل ذاك ، بل تطلب تقديم الكيان كله لله ، تكريس الكل لله ، فتكون النتيجة  
أن المؤمن لا يحتاج إلى أوامر أو وصايا محددة متذكراً دائماً أن المسيح قدم  
نفسه ذبيحة على الصليب لأجلنا ( أنظر عب ٧ : ٢٧ و ٩ : ٢٥ و ٢٨ )  
لنأخذ مثلاً نعمة العطاء . عندما تكلم الرسول عن ذلك للكورنثيين يقول  
لهم إن الفيليبين أعطوا فوق الطاقة من تلقاء أنفسهم ولكن أساس ذلك أنهم

( ١ ) نلاحظ أن المبدأ الإلهي الدائم هو أنه يقدم لنا كل شيء أولاً ، وبذلك  
نستطيع نحن أن نقدم له . فنحن نعال الحياة الروحية لكي نعمل ، لا أننا نعمل لكي  
ننال الحياة كما يظن الكثيرون . ونجد هذا المبدأ واضحاً حتى في ترتيب الأسفار الإلهية .  
فمسرح التكوين هو سفر الحياة . ويأتي بعده الخروج وهو سفر الفداء . ثم اللاويين  
وهو سفر الاقتراب إلى الله . وبعد ذلك يأتي سفر العدد وهو سفر السلوك العملي .

أعطوا أنفسهم أولاً للرب . فمن أعطى نفسه للرب يمكنه أن يقدم بكل سهولة كل شيء ، ولكن من لا يعتبر أنه بجملته لله يفعل مثل نابال (١) عندما قال لرجال داود : هل آخذ خبزي ومائتي وذبيحي الذي ذبحت لجازي وأعطيته لقوم لا أعلم من أين هم ؟ أما المؤمن الذي عرف أنه يشتري بدم المسيح ومدين بأن يمجده الله في جسده وروحه اللذين هما لله ، فيكون مستعداً دائماً أن يقدم كيانه كله لله .

« ذبيحة ، الذبيحة نأخذها من بين الغنم لنذبحها وهي لا تعارض أو تقاوم . وهكذا يجب على المؤمن أن يخضع إرادته لإرادة الله فلا تكون له إرادة خاصة .

ولكنها « ذبيحة حية ، من ناحية الله . فهي ميتة عن الجسد وعن الذات ولكنها حية لله . كما يقول الرسول « أحياء أنا بل المسيح يحيا في » ، « مقدسة ، أي مخصصة لله » (٢) ، وذلك بتقديس الروح القدس ( ١ بط ٢ : ١ ) . كان رئيس الكهنة في القديم يلبس على جبهته صفيحة من ذهب مكتوب عليها « قدس للرب » ، أي أنه يعترف علناً بأنه ليس لنفسه بل للرب . فكيان المؤمن وممتلكاته وقدراته ومواهبه كلها للرب .

« مرضية عند الله ، يعمل الناس أعمالاً خيرية كثيرة ويقومون بمجهودات

---

(١) وإن كان نابال غير مؤمن لكن حتى المؤمن يحمل بين جتبيه طبيعة ساقطة كطبيعة نابال ، فلم يكرس حياته للرب ويمتلكه الروح القدس فهو معرض للسقوط في هذا الشرك إذ يحسب كل شيء ملكه الخاص .

(٢) نجد رمزا جميلا لذلك في الأصحاح الثامن من سفر العدد حيث يأمر الرب موسى أن يأخذ اللاويين من بين الشعب ويقدمهم أمام الرب ، ويضع الشعب أيديهم على اللاويين ، كما يفعلون بالذبيحة ، ويردد هم هرون ترديداً أمام الرب فيكونون للرب موهوبين له من بين الشعب . فكانهم ذبيحة حية مقدسة لله ( عد ٨ : ١٦-٥ )

كبيرة لكن هل كلها مرضية عند الله ؟ قد تنال المدح والثناء من الآخرين ولكن لا يرضى الله إلا تكريس القلب والكيان كله له .

نلاحظ أن هناك إشارة سابقة عن تقديم الجسد في الأصحاح السادس حيث يقول الرسول : كما قدمتم أعضائكم ( عندما كنتم عائشين في الخطية ومستعبدين لها - قدمتموها ) آلات إثم للخطية ، هكذا الآن ( بعد أن تحررتم من الخطية وصرتم عبيداً للبر ) قدموا أعضائكم للقداسة ، فالأعضاء التي كان يستخدمها الشيطان لشهوات الجسد تقدم الآن طواعية لتخدم الله في القداسة خدمة مرضية لديه .

« عبادتكم العقلية ، كانت العبادة التي يقدمونها في العهد القديم عبادة حلقية أو جسدية كما يقول الرسول في الرسالة إلى العبرانيين « فرائض جسدية فقط موضوعة إلى وقت الإصلاح . وهي قائمة بأطعمة وأشربة وغسلات مختلفة ، قد رسمها الله كرموز وظلال للأمور الروحية (عب ٩ : ١٠) فكل ذبيحة كانت لها شريعة خاصة . هذه يوضع عليها لبان ، وهذه يُسكب عليها سكيب وكلها مرتبة بحكمة إلهية ولكنها لم تكن عبادة عقلية لأن الذين كانوا يقدمونها لم يكونوا يفهمونها . لكن الآن عبادتنا عقلية ، بالروح وبالذهن ، وبعمل الروح القدس ، وعلى أساس الحق الإلهي كما قال الرب للمرأة السامرية « تأتي ساعة وهي الآن حين الساجدون الحقيقيون يسجدون للآب بالروح والحق » ( يو ٤ : ٢٣ ) . على أن العبادة العقلية هنا لا يقصد بها السجود فقط بل كل خدمة تقدم لله وتكون مرضية عنده على أساس تكريس القلب والكيان بجملة لله .

ولا تشاكوا هذا الدهر . بل تغيروا عن شكلكم بتجديد أذهانكم لتغيروا ما هي إرادة الله الصالحة المرضية الطاهرة ( ع ٢ )  
« ولا تشاكوا هذا الدهر ، أي لا يكون شكلكم كشكل هذا الدهر .



إن الروح التي تسود هذا الدهر هي روح التعظم ، فكل واحد يريد أن يأخذ المكان الأول ويسعى لأن يشق طريقه ولو على أنقاض الآخرين أما المؤمن فيعيش بإرادة خضعة لله ، ولا يهتم بالأمور العالية بل ينقاد إلى المتضعين ، فروح المؤمن المكرس لله يختلف كل الاختلاف عن روح العالم . والقول « لا تشاكلوا هذا الدهر » ينطبق على كل شيء : على المظهر الخارجي وعلى جميع التصرفات والعادات فالمؤمنون ليسوا من العالم ( يو ١٧ : ١٤ و ١٦ ) بل هم مدعوون للانفصال عنه أدياً . كانوا قبل الإيمان يسلكون « حسب دهر هذا العالم حسب رئيس سلطان الهواء » ( أ ٢ : ٢ ) فالشيطان هو رئيس هذا العالم ( يو ١٢ : ٣١ ) المسيطر عليه والقائد والموجه لأهله لأن « العالم كله قد وضع في الشرير » ( ١ يو ٥ : ١٩ ) .

والشيطان أيضاً هو إله هذا الدهر كما هو مكتوب « الذين فيهم إله هذا الدهر قد أعمى أذهان غير المؤمنين » ( ٢ كو ٤ : ٤ ) ولكن المؤمنين قد أنقذهم الأب من سلطان إبليس . سلطان الظلمة . وقد حررهم الإبن فصاروا أحراراً ليعيشوا لله ويمجدوه في كل شيء متمثلين بالرب يسوع المثال الكامل . وعندما نقرأ هذا الأصحاح من أوله إلى آخره نجد أمامنا شخص الرب يسوع المسيح الذي انطبقت عليه بغاية الكمال كل الصفات المطلوبة هنا ، فهو الذي قال « طعمني أن أعمل مشيئة الذي أرسلني وأتم عمله » ( يو ٤ : ٣٤ ) . « ومع كونه ابناً تعلم الطاعة مما تألم به » ( عب ٥ : ٨ ) .

« بل تغيروا عن شكلكم » ( أى شكلكم القديم قبل الإيمان ) كما يقول الرسول بولس « لا تشاكلوا شهواتكم السابقة في جهالتكم » ( ١ بط ١ : ١٤ )  
« بتجديد أذهانكم<sup>(١)</sup> » ، فعندما يتغير الذهن يتغير الشكل لأن الذهن هو

(١) تجديد الذهن ليس هو الولادة الجديدة ، بل العمل الروحي الذي يليها إذ يطهر الروح القدس أفكارنا وعواطف قلوبنا ويكرسنا عملياً لله وذلك بمشغولية أذهاننا بالمسيح ، وامتلائنا به .

الذى يوجه الإنسان فى كل أعماله وتصرفاته . فذهنى الجديد مقتنع بأنى لست من هذا العالم وأنى مت عن العالم . وقد صلب العالم لى وأنا للعالم . وعلى هذا الأساس يسكون سلوكى . وتجديد الذهن عملية مستمرة بالروح القدس . لقد أخذنا طبيعة جديدة وحياة جديدة ، لكن الرسول يقول إن الانسان الجديد الذى أخذناه « يتجدد للمعرفة حسب صورة خالقه » ( كو ٣ : ١٠ ) ، فالإنسان الجديد يحدد حياتنا العملية كما يقول الرسول فى رسالته إلى أفسس « وتتجددوا بروح ذهنكم وتلبسوا الإنسان الجديد المخلوق بحسب الله فى البر وقداسته الحق » ( أف ٤ : ٢٣ ) فما حصلنا عليه مقاماً نطبقه عملياً فى حياتنا وتصرفاتنا .

فى رسالة تيطس يأتى الرسول « بالميلاد الثانى ، و « تجديد الروح القدس ، معاً حيث يقول « بمقتضى رحمته خلصنا بغسل الميلاد الثانى وتجديد الروح القدس » ( تي ٣ : ٥ ) ، فالؤمن لا يحصل على الميلاد الثانى فقط بل على عطية الروح القدس لإجل التجديد المستمر .

وقد وردت كلمة « ذهن » فى هذه الرسالة عدة مرات . فى الأصحاح الأول نقرأ أن الأمم الذين عبدوا الأوثان « أسلمهم الله إلى ذهن مرفوض ، وفى الأصحاح السابع يقول الرسول « ناموس الخطية الكائن فى أعضائى يحارب ناموس ذهنى ، ولكننا نجد هنا أن الروح القدس يعمل على تجديد أذهان المؤمنين ، فيتغير شكلهم إلى ما يوافق إرادة الله . وكلمة « تغيروا » هنا هى نفس الكلمة المستخدمة فى حادثة التجلى « تغيرت هيئته قدامهم » ونجد نفس الكلمة فى ٢ كو ٣ : ١٨ ، تتغير إلى تلك الصورة عينها من مجد إلى مجد كما من الرب الروح ، فالذى يغيرنا هو الروح القدس نتيجة للنظر المستمر إلى مجد الرب .

« لتختبروا ما هى إرادة الله ، تأتى هذه النتيجة بعد الخطوات السابقة : تكريس الكيان كله للرب ، الموت عن الإرادة الذاتية ، عدم التشبه

بهذا الدهر ، والتغير عن كلنا بتجديد أذهانتنا . حيثئذ تكون إرادة الله واضحة لنا . أحياناً كثيرة لا نستطيع أن نتبين إرادة الله . لماذا ؟ لأن فينا كثيراً من الجسد وإرادته ، من الآمال والرغائب الذاتية ، بل أحياناً نعرف أن الرب لا يريد هذا الأمر ولكن لشدة رغبتنا فيه نعود وتساءل عما إذا كانت هناك وصية واضحة بخصوصه . ولكن متى كنا مكرسين للرب تماماً وخاضعين له تماماً نستطيع أن نتبين إرادة الله . وإرادته دائماً صالحة ومرضية وكاملة ، وذلك بالمقابلة مع الإرادة البشرية الذاتية المشوبة بالنقص . نختبر هذه الإرادة ، وعندما نختبرها تتممها ، تتخلى عن ارادتنا ونسعى بإخلاص أن تتم إرادة الله في حياتنا .

بعد أن أوضح الرسول الأساس ، يبدأ في ذكر التفاصيل .

فأني أقول بالنعمة المعطاة لي لكل من هو بينكم أنه لا يرتئى فوق ما ينبغي أنه يرتئى بل يرتئى إلى التعقل كما قسم الله لكل واحد مقداراً من الإيمان . ( ع ٣ )

يقصد الرسول بالنعمة هنا الموهبة الرسولية المعطاة له من الله ، كما في الأصحاح الأول حيث يقول : « قبلنا نعمة ورسالة ، بهذه النعمة أو الموهبة يقول لكل من هو بينهم ( أى لكل من أخذ موهبة ) أن لا يرتئى فوق ما ينبغي ، أى لا يفكر في نفسه أكثر من اللازم ولا يطلب مركزاً فوق ما قسم الله له كما يفعل أهل العالم . أما المؤمن فيكتفي بالخدمة في المجال المعين له من الله . يعرف إرادة الله من جهة خدمته ويتممها . وفي ١ كو ١٢ يقول الرسول إنه ليس لكل الأعضاء عمل واحد ، فليس كل الجسد عينا وليس كل الجسد يداً لكن الله وضع في الجسد أعضاء صغيرة وأعضاء كبيرة ، ويجب على كل عضو أن يقوم بعمله المعين له من الله .

« بل يرتئى إلى التعقل كما قسم الله لكل واحد مقداراً من الإيمان ، كما



يقول الرسول في ١ كو ١٢ : ١١ عن الروح القدس « قاسماً لكل واحد بمفرده كما يشاء » . ويربط الرسول الموهبة هنا « بالإيمان » ، فالله يعطي للمؤمن مقداراً من الإيمان به يستطيع أن يمارس الموهبة فلا يصح للمؤمن أن يمارس خدمة لم تعط له من الله لأن ممارستها يستدعي إيماناً لم ينله . وإن كان الله قد قسم لكل واحد مقداراً من الإيمان فهل هناك مجال للافتخار ؟ كلا . وهذا ما يقوله الرسول للمؤمنين في كورنثوس « إن كنت قد أخذت فلماذا تفتخر كأنك لم تأخذ؟ » ، فما على المؤمن إلا أن يمارس ما أخذه من موهبة في روح الاتضاع .

فإن كما في جسد واحد لنا أعضاء كثيرة ولكن ليس جميع الأعضاء لها عمل واحد هكذا نحن الكثيرين جسد واحد في المسيح وأعضاء بعضها لبعض كل واحد للآخر ( ع ٤ : ٥ ) .

كون المؤمنين جسد المسيح حقيقة أعلنت للرسول بولس . وقد كتب عن هذه الحقيقة في رسائله إلى رومية وكورنثوس وأفسس وكولوسي ولكن هناك فرق ، ففي رسالتي رومية وكورنثوس الأولى منظور إلى الجسد من ناحية مسئولية الأعضاء في ممارسة الخدمة هنا في هذا العالم . لكن في رسالتي أفسس وكولوسي منظور إلى حقيقة كون الكنيسة في مجموعها جسد المسيح . وأول نور من جهة هذا الحق أخذه الرسول عندما ظهر له الرب في الطريق وقال له « شاول شاول لماذا تضطهدني » ؟ أي أن أولئك الذين يضطهدهم متحدون به كجسده وهو الرأس الذي يشعر بشعورهم . ولكنه يعلن هذا الحق الكامل في رسالة أفسس حيث يقول « وآياه جعل رأساً فوق كل شيء للكنيسة التي هي جسده ملء الذي يملأ الكل في الكل » ، ( أف ١ : ١٢ و ٢٣ )

كل المؤمنين الحقيقيين الذين سكن فيهم الروح القدس لابتداء من يوم



الخسین یكونون جسد المسيح ، وعندما یضاف آخر عضو قبل الاختطاف يكمل الجسد ویأتی المسيح لیأخذ كنيسة . ويحضرها لنفسه كنيسة مجيدة لادنس فيها . . . بل تكون مقدسة وبلا عيب ، (أف ٥ : ٢٧) . هذا هو الحق المعلن فی رسالتی أفسس وكولوسي ، ولكن الرسول يتكلم هنا عن الأعضاء العاملين حالياً . فعندما يقول مثلاً ، إن كان عضو واحد يتألم بجميع الأعضاء تتألم معه ، ، هل يمكن أن يطبق هذا على المؤمنين الذين رقدوا الذين هم من الجسد ؟ كلا . ولكنه ينطبق على الأعضاء الموجودين على الأرض ويمثلون جسد المسيح . لجسد المسيح الكامل يشمل جميع المؤمنين من يوم الخسین إلى آخر مؤمن قبل الاختطاف ، ولكن الكلام هنا وفي رسالة كورنثوس الأولى هو عن أعضاء الجسد فی كل جماعة محلية كاملة ومسئولة ، لان كل كنيسة محلية تمثل الجسد الواحد كله

« هكذا نحن الكثيرون جسد واحد فی المسيح ، هذه حقيقة وليست تشبيهاً . فی ١ كو ١٢ : ١٢ يقول الرسول « هكذا المسيح ، ، لا يقول هكذا جسد المسيح بل « هكذا المسيح ، لان الرأس والجسد هم واحد ، لإنسان واحد » المسيح ، .

« وأعضاء بعضاً لبعض كل واحد للآخر ، فنحن أعضاء فی جسد المسيح وأيضاً أعضاء بعضاً لبعض كل واحد للآخر . نحن للمسيح ونحس أيضاً لبعضنا البعض ليكون كل عضو بركة ومعمونة للآخر . لا يقوم كل عضو بأداء عمله بمفرده بالانفصال عن باقي الأعضاء بل كل الأعضاء تعمل متعاونة معاً . وما أجمل قول الرسول فی أف ٤ : ٣١ « الرأس المسيح الذي منه كل الجسد مركباً معاً ومقترناً بموازرة كل مفصل حسب عمل على قياس كل جزء يحصل نمو الجسد لبنياته فی المحبة » . ويزيد الأمر إيضاحاً فی كو ٢ : ١٩ حيث يقول « الرأس الذي منه كل الجسد بمفاصل وربط ( أعصاب ) متوازراً ومقترناً ينمو نمواً من الله ، . فلا يمكن

يا أخى أن تستغنى عن أخيك الذى هو عضو معك فى الجسد الواحد ، لأننا بعضنا أعضاء البعض ، ( أف ٤ : ٢٥ ) موهوبين من الله لبعضنا البعض .

ولكن لنا مواهب مختلفة بحسب النعمة المعطاة لنا . أنبؤة فبالنسبة

إلى الإيمانية ( ع ٦ )

« مواهب مختلفة » كما قال الرسول سابقا « كما قسم الله لكل واحد » . وهذه المواهب معطاة لنا بحسب النعمة . وهذه النعمة متنوعة كما يقول الرسول بطرس « كوكلام صالحين على نعمة الله المتنوعة » ( ١ بط ٤ : ١٠ ) . فعطايا المسيح للكنيسة متنوعة ، وهى بحسب نعمته الغنية .

ثم يتكلم الرسول عن بعض هذه المواهب فيقول « أنبؤة فبالنسبة إلى الإيمان » . هذه أول موهبة يذكرها الرسول هنا . ونفهم من ١ كو ١٤ : ٣ أن « من يتنبأ يكلم الناس ببنیان ووعظ وتسلية » ، وهذه موهبة دائمة لأنها لبنيان الكنيسة . كانت هناك نبوات تتعلق بإعلانات مستقبلية وهذه انتهت يا كمال تسجيل الوحي فى الكتاب . وفى رسالة أفسس يتكلم الرسول عن الرسل والأنبياء كمؤسسين « على أساس الرسل والأنبياء » أى الأساس الذى وضعوه ، وهو المسيح . لأنه « لا يستطيع أحد أن يضع أساساً آخر » . وقد انتهى دور الأساس ويجرى الآن البنيان بالمواهب الدائمة لتكميل القديسين لعمل الخدمة لبنيان جسد المسيح . وترتبط النبوة بنسبة الإيمان الممنوح من الله لممارستها « كما قسم الله لكل واحد مقداراً من الإيمان » . وتذكر النبوة أولاً لأن بها يتكلم الله إلينا ، وهذا هو الأهم .

أهم الخدمة فى الخدمة ، أهم المعلم فى التعليم ( ٧ )

« الخدمة على إطلاقها ، وبجالاتها فسيحة ومتنوعة » . فى أع ٦ عندما حدث تنمر من أرامل اليونانيين أنه يغفل عنهن فى الخدمة اليومية ، قال الرسل

« انتخبوا سبعة رجال فنقيمهم على هذه الحاجة ، أو الخدمة ، وهذه هي خدمة الشمامسة . وكلمة « شماس » معناها « خادم » . فهناك خدمة مادية وهناك خدمة روحية ، وكلتاها للرب ولها أجرة متى كان أداؤها بأمانة . في ١ كو ١٦ يتكلم الرسول عن بيت استفاناس أنهم « رتبوا أنفسهم لخدمة القديسين » . أى أن البيت كان مفتوحاً لخدمة احتياجات القديسين ولا سيما خدام الرب والغرباء .

« أم المعلم في التعليم ، المعلم هو الذى أخذ موهبة من الرب لتوضيح الحق الإلهي بدقة ، وتفصيل كلمة الحق بالاستقامة . ونجد مثالا لخدمة المعلم في أكىلا . فقد أكان أبلوس رجلا غيوراً وفصيحاً مقتدراً في الكلام ولكنه لم يكن يفهم الحق الإلهي بالتدقيق فأخذه أكىلا إلى بيته وشرح له طريق الرب بأكثر تدقيق ،

أم الواعظ ففي الوعظ . المعطى فبسخاء المدير فبإبهراد الرأهم  
فبسرور (ع ٨)

. الواعظ هو الذى يتكلم كلاماً تحريضياً لينهض المؤمنين لتطبيق الحق الإلهي في الحياة العملية . ونجد مثالا لذلك في برنابا الذى لما أتى إلى أنطاكية « ورأى نعمة الله فرح ووعظ الجميع أن يثبتوا في الرب بعزم القلب » ( أع ١١ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ٢٢ ) ويشجع الرسول المؤمنين على القيام بهذه الخدمة قائلاً « ولنلاحظ بعضنا بعضاً للتحريض على المحبة والأعمال الحسنة » ( عب ١٠ : ٢٤ ) والرسول نفسه يقول للمؤمنين في تسالونيكي « كيف كنا نعط كل واحد منكم كالأب لأولاد ، ونشجعكم ونشهدكم لكي تسلكوا كما يحق لله » ( اتس ٢ : ١١ ) ويجب أن يكون الواعظ قدوة لمن يعظهم في السلوك العملي . « المعطى فبسخاء » ، ليس هذا شاقاً على من أعطى نفسه أولاً للرب . ومن قدم جسده ذبيحة حية مقدسة لله وليس السخاء

مقصوراً على الأغنياء، فقد كان أهل فيلي فقراء ولكن يقول عنهم الرسول  
 « إنه فاض وفور فرحهم وفقهم العميق لغنى سخائهم » ( ٢ كو ٨ : ٢ ) .  
 والرب يكافئ السخاء « النفس السخية تسمن » ( أم ١١ : ٢٥ ) . وضد السخاء  
 البخل أو الشح « هذا وإن من يزرع بالشح فبالشح أيضاً يحصد ومن يزرع  
 بالبركات فبالبركات أيضاً يحصد » ( ٢ كو ٩ : ٦ ) ويجب أن يكون السخاء  
 مقترناً بالفرح والسرور « لأن المعطي المسرور يحبه الله » .

« المدير فباجتهد، وخدمة التدبير في وسط المؤمنين خدمة هامة . وهي  
 متعددة النواحي كما يقول الرسول « تدابير » ( ١ كو ١٢ : ٢٨ ) وهي خدمة  
 محلية غالباً ما يقوم بها الشيوخ ، كما يقول عنهم الرسول « الشيوخ المدبرون  
 حسناً » ( ١ تي ٥ : ١٧ ) . وهؤلاء الشيوخ يجب أن تتوافر فيهم صفات  
 خاصة حتى تكون خدمتهم مقبولة ونافعة<sup>(١)</sup> ( انظر ١ تي ٣ : ١ - ٧ ،  
 ١ تي ٦ : ٩ ) . وهم يدعون أيضاً قسوس أو أساقفة . إن كلمة « شيخ ،  
 أو « قسيس » هي بالنسبة إلى السن . أما كلمة أسقف فهي بالنسبة إلى نوع  
 العمل وهو المناظرة أو الرعاية ، لأن كلمة « أسقف » مأخوذة من كلمة يونانية  
 معناها « ناظر » ، كما جاء في ( ١ بط ٥ : ٣ ) . « اراعوا رعية الله التي بينكم  
 نظاراً » فالشيخ أو القسيس أو الأسقف أو المدير يلاحظ المؤمنين من حيث  
 حالتهم الروحية ، وظروفهم المختلفة التي يجتازون فيها بسماح الله ، من ضيق  
 أو مرض أو حزن . ويهتم بتشجيعهم وتسيدهم وتفهم مشاكلهم وتديبرهم  
 بحسب ما يعطيه الرب من نعمة وحكمة ، صائراً لهم قدوة في كل شيء ومدبراً

(١) لا توجد الآن إقامة رسمية للشيوخ لأن هذا كان عن طريق سلطان رسل المسيح  
 أو من أنابوهم عنهم مثل تيموثاوس في أفسس وتيطس في كريت . ولكن عمل  
 الشيوخ موجود ، وعلى المؤمنين أن يعرفوهم ويعتبروهم في المحبة لأجل عملهم ( ١ تس  
 ٥ : ١٢ و ١٣ ) ويطيعوهم ( عب ١٣ : ١٧ )



بيته حسناً لأنه إذا لم يستطع أن يدبر بيته فكيف يعتنى بكنيسة الله ؟ . وينبر  
الوحي هنا على القيام بهذه الخدمة « باجتهاد » .

« الراحم فبرور » أعمال الرحمة كثيرة ومتنوعة ويمكن أن تدخل  
ضمنها الخدمتان السابقتان : العطاء والتدبير ، فمن أعمال الرحمة افتقاد  
اليتامى والأرامل والمحتاجين والمتضايقين وزيارة المرضى والحزاني وصغار  
النفوس . ونجد مثالا جميلا لذلك في مثل « السامري الصالح » الذي صنع  
الرحمة مع من وقع بين اللصوص . والرب قال « طوبى للرحماء لأنهم يرحمون »  
وأيضاً « فكونوا رحماء كما أن أباكم أيضاً رحيم » ( لو ٦ : ٣٦ ) والراحم  
يتذكر أنه هو أولاً قد رحم فيظهر عملياً كم صنع به الرب ورحمه ويقوم  
بهذه الخدمة بلا أنين أو تدمر بل بسرور . وهذه هي الحكمة التي من فوق  
« مملوءة رحمة وأثماراً صالحة » ( يع ٣ : ١٧ ) إلى هنا تكلم الرسول عن  
المواهب والخدمات التي أعطاها الرب لبعض المؤمنين ليبارسوها في وسط جماعة  
الله ، الأعضاء الذين أخذوا نعمة خاصة لخدمة الجسد ، وذلك بروح التكريس  
والاتضاع ، وبحسب إرادة الله الصالحة المرضية الكاملة .

ولابداء من عدد ٩ يتكلم الرسول عن واجبات وصفات عامة لكل المؤمنين .

المحبة فلنكن بمرىء . كونوا طارحين الثمر . ملتصقين بالخير ( ع ٩ )

المحبة هي أول الصفات المسيحية التي تتبع منها كل الواجبات . فلا فائدة  
من عمل أى شيء بدون المحبة . وهذا ما تكلم عنه الرسول في ( ١ كو ١٣ ) ،  
فقبل أن يتكلم عن المواهب الروحية في الأصحاح الرابع عشر يقول « أريكم  
طريقاً أفصل » ( ١ كو ١٢ : ٣١ ) وهو طريق المحبة . فالمحبة أولاً « ولكن  
قبل كل شيء . لتكن محبتكم بعضكم لبعض شديدة » ( ١ بط ٤ : ٨ ) . وبدون  
المحبة يكون الكلام « نحاساً يطن أو صنجاً يرن » ولا ينتفع الإنسان شيئاً .  
قد يوجد شيء من المحبة عند أهل العالم ولكنها محبة نفعية يخالطها الرياء .

أما المحبة الحقيقية فهي طبيعة الله ، وتوجد في أولاد الله ، بل هي علامة الولادة من فوق . ونحن نعلم أننا قد انتقلنا من الموت إلى الحياة لأننا نحب الأخوة ، ( ١ يو ٣ : ١٤ ) وهذه المحبة يجب ألا يخالفها الرياء ، كونوا كارهين الشر ملتصقين بالخير .

إن المحبة تكره الشر ولا تفرح بالإثم بل تفرح بالحق ، ( ١ كو ١٣ : ٦ ) . إن الطبيعة الجديدة في المؤمن هي طبيعة البر ، وتنفر من الشر . إننا لا نمتنع عن الشر مكرهين بل كارهين إياه كما يقول المرثم : يا محبي الرب ابغضوا الشر ، ( مز ٩٧ : ١٠ ) . ويقول الحكم : « مخافة الرب بغض الشر » ( أم ٨ : ١٣ ) ولكن الناحية السلبية لا تكفي بل يجب أن نكون ملتصقين بالخير ، وهي كلمة قوية تعني تعلق القلب بالخير وملازمته باستمرار . وهو أمر لا يمكن أن ينتج إلا من الطبيعة الجديدة في المؤمن . وفي سفر عاموس نجد عبارة مماثلة : ابغضوا الشر وأحبوا الخير ، ( عا ٥ : ١٥ ) .

رابون بعضكم بعضاً بالمحبة الإلهية مقدمين بعضكم بعضاً في الكرامة  
( ع ١٠ )

بعد أن تكلم الرسول بطرس في رسالته الأولى عن بركة الولادة الثانية يتكلم عن المحبة الأخوية فيقول : طهروا نفوسكم في طاعة الحق بالروح للمحبة الأخوية العديمة الرياء فأحبوا بعضكم بعضاً من قلب طاهر بشدة ، ( ١ بط ١ : ٢٢ ) . وفي رسالته الثانية يربط المودة بالتقوى والمحبة قائلاً : وفي التقوى مودة أخوية وفي المودة الأخوية محبة ، ( ٢ بط ١ : ٧ ) والمودة هي المظهر العملي للمحبة « مقدمين بعضكم بعضاً في الكرامة » ويقول الرسول في رسالته إلى المؤمنين في فيلبي : « حاسبين بعضكم البعض أفضل من أنفسهم » عندما أحسب أخي أفضل مني فحينئذ أقدمه على الكرامة . لا يوجد شيء مثل هذا في العالم ولكن هذا هو مثال المسيح وتعليمه ، فقد أخذ المكان

الآخر وعلينا قائلًا ، اذهب واتكىء في الموضع الأخير ... لأن من يضع نفسه يرتفع ، ( لو ١٤ : ١٠ و ١١ ) .

غير متطابقين في الاجتهاد . حارين في الروح عابدين الرب  
( ع ١١ )

الكلام هنا عن الاجتهاد الروحي طبعاً وليس الاجتهاد في الأمور الزمنية . لقد تكلم سليمان الحكيم عن الاجتهاد في الأعمال الزمنية ، إذ ذهب إلى النحلة أيها الكسلان تأمل طرقها وكن حكيماً ، ( أم ٦ : ٦ ) ويمكن تطبيق هذا على الاجتهاد الروحي أيضاً ، لأننا في الواقع لا نحتاج كثيراً إلى التحريض على الاجتهاد في الأعمال الزمنية ولكن نحتاج إلى التحريض على الاجتهاد الروحي كما يقول بطرس الرسول : وأنتم باذلون كل اجتهاد قدموا في أيمانكم فضيلة ... لذلك بالأكثر اجتهدوا ... أن تجعلوا دعوتكم واختياركم ثابتين ، ( ٢ بط ١ : ٥ و ١٠ ) . إنه وقت عمل للرب ، فلنكن « مفكرين » الوقت لأن الأيام شريرة ، ( أف ٥ : ١٦ ) ولننتهز كل فرصة لنخدم الرب بنشاط « مكثرين في عمل الرب كل حين عالمين أن تعبكم ليس باطلاً في الرب ، ( ١ كو ١٥ : ٥٨ ) .

« حارين في الروح عابدين الرب ، وهذه حلقات ثلاث مرتبطة معاً ، فعدم التكاسل في الاجتهاد يسبق الحرارة الروحية وعبادة الرب . إن الرب لا يحب الفتور والتراخي في العبادة والخدمة . مكتوب عن أبولس أنه كان « وهو حار بالروح يتكلم ويعلم بتدقيق ، ( أع ١٨ : ٢٥ ) ليتنا نكون هكذا .

فرحين في الرجاء . صابرين في الضيق . صواظيين على الصلوة  
( ع ١٢ )

هذه أيضاً ثلاث حلقات جميلة مرتبطة معاً . أولها الفرح في الرجاء .

في هذا العالم توجد أمور كثيرة محزنة ومكدرة ، ولكن أماننا رجاء يجعلنا  
نتنصر على الحزن والألم عالمين ، أن آلام الزمان الحاضر لا تقاس بالمجد  
العتيد أن يستعلن فينا (رو ٨ : ١٨) وهذا الرجاء مبارك ورأينا في ص ٥ : ٥  
أنه ، لا يُخزى ، . ونستطيع أن نكون ، فرحين في الرجاء ، . لأنه قريب  
التحقيق . فلنفكر في الأمور السهاوية وفي المجد العتيد أن يستعلن فينا فنكون  
دائماً فرحين ، عالمين أن مصدر الفرح هو الرب ، افرحوا في الرب كل حين  
وأقول أيضاً افرحوا ، . وفرح الرب هو قوتنا لنكون ، صابرين في الضيق ،  
وهكذا يتحقق أن ، الضيق ينشئ صبراً ، ( ص ٥ : ٣ ) وبهذا المعنى كتب  
الرسول للعبرانيين ، لأنكم تحتاجون إلى الصبر حتى إذا صنعتم مشيئة الله  
تنالون الموعد لأنه بعد قليل جداً سيأتي الآتي ولا يبطئ ، (عب ١٠ : ٣٦ ، ٣٧) .

د مواظبين على الصلاة ، هذا هو سر نوال القوة للفرح في الرجاء والصبر  
في الضيق . إني من ذاتي لا أستطيع شيئاً ولكني بالصلاة أستمد ما أحتاج  
إليه من نعمة وعون . وفي رسالة يعقوب نجد القول ، أعلى أحد بينكم  
مشقات فليصل ، ( يع ٥ : ١٣ ) ومن جهة الصبر يقول ، وأما الصبر فليكن  
له عمل تام لكي تكونوا تامين وكاملين غير ناقصين في شيء ، ثم يقول  
بعد ذلك مباشرة ، وإنما إن كان أحدكم تعوزه حكمة فليطلب من الله الذي  
يعطي الجميع بسخاء ولا يعير فيعطى له ، ( يع ٥ : ١ ) وهذه الحكمة هي  
اللازمة لتتعلم الصبر .

مشاركين في احتياجات القريسين . ها كفيهم على إضافة الفرباء (ع ١٣)

ما دمنا أعضاء في الجسد الواحد فلا بد أن نشعر بأعواز المحتاجين من  
المؤمنين ونشارك معهم فيها . لقد شعر المؤمنون في فيلبي باحتياجات الرسول  
في خدمة الإنجيل فأرسلوا له مرة ومرتين لحاجته ثم يقول ، فيملاً إلهي  
كل احتياجاتكم بحسب غناه في المجد في المسيح يسوع ، ( تي ٤ : ١٦ ، ١٩ )



فهم اشتركوا في احتياجاته ، والرّب يملأ احتياجاتهم والرسول يوحنا رسول المحبة يقول د من كان له معيشة العالم ونظر أخاه محتاجاً وأغلق أحشاه عنه فكيف تثبت محبة الله فيه . يا أولادى لا نحب بالكلام واللسان بل بالعمل والحق ، ( ١ يوحنا ٣ : ١٧ ، ١٨ ) . والأصحاحان الثامن والتاسع من رسالة كورنثوس الثانية مليّتان بالتحريضات على سد أعواز القديسين وسخاء التوزيع فمهم .

د عا كفين على إضافة الغرباء ، كلمة د عا كفين ، معناها مقبلين بمواظبة ونشاط . وتوجد أشياء كثيرة حسنة يحرصنا الكتاب على أن نعكف عليها ففي الأصحاح الرابع عشر من هذه الرسالة يقول الرسول د فلتعكف إذاً على ما هو للسلام وما هو للبيان .

ويقول الرسول لابنه تيموثاوس د أعكف على القراءة والوعظ والتعليم ، ( ١ تي ٤ : ١٣ ) . وأيضاً د اكرز بالكلمة ، د أعكف على ذلك في وقت مناسب وغير مناسب ، ( ٢ تي ٤ : ١٣ ) ونجد مثالا جميلا على الاهتمام بإضافة الغرباء في الأخ غايس الذى يقول له الرسول يوحنا في رسالته الثالثة د أيها الحبيب أنت تفعل بالأمانة كل ما تصنعه إلى الأخوة وإلى الغرباء الذين شهدوا بمحبتك أمام الكنيسة . ويقول الرسول في آخر هذه الرسالة د يسلم عليكم غايس مضيّفى ومضيف الكنيسة كلها ، ( رو ١٤ : ٢٣ ) وهذه الخدمة تتبع من المحبة كما يقول الرسول للبرانيين د لتثبت المحبة الأخوية . لا تنسوا إضافة الغرباء لأن بها أضاف أناس ملائكة وهم لا يدرون ، ( عب ١٣ : ١ و ٢ ) ، مشيراً بذلك إلى إبراهيم الذى أعطاه الله مكافأة ثمينة في تلك المناسبة لأن الرب لا يكون مديوناً لأحد .

باركوا على الذين يفضطهروكم . باركوا ودد تلعنوا ( ع ١٤ )

من هذا العدد تأتى ناحية أخرى وهى دائرة غير المؤمنين وليس دائرة

المؤمنين فقط « باركوا على الذين يضطهدونكم ، . وهناك تشابه كبير بين هذه التحريضات والموعظة على الجبل . فهناك يقول الرب « طوبى للرحماء ، وهنا يقول الرسول « الراحم فبسرور ، ويقول الرب له المجد « احسنوا إلى مبغضيك ، ويقول هنا باركوا على الذين يضطهدونكم . « باركوا ولا تلعنوا ، أى البركة مستمرة ، الذى يباركنا بركة والذى يلعننا بركة أيضاً . وهذا ما يقوله يعقوب فى رسالته « من القم الواحد تخرج بركة ولعنة . ألعن ينبوعاً ينبع من نفس عين واحدة العذب والمر ، ( يع ٣ : ١٠ ، ١١ ) . فالبركة يجب أن تكون فى فم المؤمن باستمرار . ونرى المثال الأكل فى هذا ، الرب له المجد .

### فرحاً مع الفرحين وبكاء مع الباكين ( ع ١٥ )

وذلك لأننا أعضاء فى الجسد الواحد . ونلاحظ الارتباط بين هذه الوصية وما سبقها فعندما نكون مضطهدين لا تنحصر فى ظروفنا بل أيضاً نشارك الآخرين وهذا ما نراه أيضاً فى عب ١٠ : ٣٣ من جهة مشهورين بتعبيرات وضيقات ، ومن جهة صائرين شركاء الذين تُصرف فيهم هكذا . فيكون المؤمنون متآلمين ولكنهم أيضاً مشتركين بعواطفهم مع الذين يحتاجون فى مثل هذه الظروف . المثال فى ذلك أيضاً الرب يسوع له المجد ، فعندما دُعِيَ إلى عرس قانا الجليل ذهب إلى هناك ، وعندما دُعِته مرثا ومريم فى محنتهما ذهب إليهما ، وهناك عند القبر « بكى يسوع ، فكان فرحاً مع الفرحين وبكاء مع الباكين .

سأتمين بعضكم لبعض اهتماماً واحداً غير سأتتمين بالأمور العالية بل

منقادين إلى المتضعين لا تكونوا حكماء عند أنفسكم ( ع ١٦ )

هذا التحريض أيضاً ينبع من كوننا جسداً واحداً « فالمحبة لا تطلب

ما لنفسها ، ( ١ كو ١٣ : ٥ ) بل ، ما هو للآخرين أيضاً ، ( في ٢ : ٤ )  
والمسيح هو المثال الكامل في هذا أيضاً .

« غير مهتمين بالأمور العالية ، الاهتمام بالأمور العالية هو فكر العالم .  
« بل منقادين إلى المتضعين ، هذا هو فكر المسيح . كما يقول الرسول  
للمؤمنين في فيلبي « فليكن فيكم هذا الفكر الذي في المسيح يسوع أيضاً الذي  
إذ كان في صورة الله لم يحسب خلصة أن يكون معادلاً لله لكنه أخلى نفسه  
آخذاً صورة عبد ، ( في ٢ : ٥ - ٧ ) . والرب له المجد عندما كان هنا  
في الأرض كان دائماً متقاداً إلى المتضعين ، وكان العشارون والخطاة يدنون  
منه وهو يقبلهم . وهذه هي دعوة المؤمنين أنه « ليس كثيرون حكماء حسب  
الجسد . ليس كثيرون أقوياء . ليس كثيرون شرفاء ، ( ١ كو ١ : ٢٦ )  
وأيضاً « أما اختار الله فقراء هذا العالم أغنياء في الإيمان وورثة الملكوت ،  
( يع ٢ : ٥ ) .

« لا تكونوا حكماء عند أنفسكم ، سبق أن قال الرسول في الأصحاح  
السابق « لئلا تكونوا عند أنفسكم حكماء ، . وهذا الأمر موجود في طبيعتنا  
الساقطة فيظن الإنسان أن رأيه أفضل الآراء وتفكيره أحسن تفكير ،  
وهذا أيضاً من عدم المحبة وعدم الإلتضاع . وفي سفر الأمثال يقول الحكيم  
« أرايت رجلاً حكيماً في عيني نفسه الرجاء بالجاهل أكثر من الرجاء به ،  
( أم ٢٦ : ١٢ ) لأن الجاهل متضع ويقبل التوجيه لذلك فيه رجاء .

« تجاوزوا أهدأ عن شر بشر . معتبين بأمور حسنة قدام جميع  
الناس ( ع ١٧ )

الجزء الأول من هذا التحريض موجود بالنص في ١ تس ٥ : ١٥  
« أنظروا أن لا يجازي أحد أحداً عن شر بشر ، ومثالنا في هذا أيضاً كما  
في كل شيء الرب . فإذا وضعناه أمامنا كقدوتنا وكرسنا له القلب والحياة

تم كل هذه الأمور بسهولة في حياتنا . مكتوب عن الرب يسوع «الذى إذ شتم لم يحسب يشتم عوضاً وإذ تالم لم يكن يردد بل كان يسلم لمن يقضى بعدل» ( ١ بط ٢ : ٢٣ ) . يوجد أناس يظهرون لنا الشر ( هذا هو مفهوم الوصية ) لكن من يفعل بي شراً ماذا أرد له ؟ لا أجازيه عن شره بشر وذلك لأنى أعرف أن هذا الشخص ما كان ممكناً أن يفعل بي شراً لولا أن الله سبحانه بذلك ، فأنا أتعامل مع الله وأقبل كل شيء من يد الله وأقول له « هذا الشخص فعل بي شراً ولكن لا بد أن هذا بسماح منك ، وهذا ما فعله داود عندما شتمه شمعى بن جيرا وصار يرشقه بالحجارة ، إذ قال لأحد تابعيه « اتركه لأن الرب قال له سب داود » . فعندما يكون الأمر بينى وبين الرب لا يكون هناك مجال للحقد على الآخرين أو بغضهم والسعى للانتقام منهم .

« معتنين بأمور حسنة قدام جميع الناس » . المقصود بالأمور الحسنة أن لا يكون في حياتنا عثرة للآخرين ، فنحرص على أن يكون سلوكنا بالتدقيق فى كل شيء ، لأن الناس عيونهم مفتوحة لملاحظة سلوك المؤمنين . ومع أنهم منغمسون فى شروهم إلا أنهم يلاحظون أقل شيء ليعترضوا به على المؤمنين . لذلك يقول الرب له المجد « لكى يروا أعمالكم الحسنة ويمجدوا أبابكم الذى فى السموات » ( مت ٥ : ١٦ ) .

إله قادر ممكناً فحسب طاقتكم سلموا جميع الناس ( ع ١٨ )

« حسب طاقتكم » ، إن طاقتنا للمسألة تنتهى عندما يكون الاستمرار فيها مأساً بحق الله . ولكن طالما أن المسألة لا تمس مجد الرب ، ولو كان فيها إساءة شخصية لنا ، فيجب أن تكون ممكنة وتتسع لها طاقتنا . فالطاقة هى على قدر ما يسمح به الحق الإلهى . الإنسان الطبيعى لا يحب المسألة كما يقول المرنم « طال على نفسى سكنها مع مبغض السلام . أنا سلام وحينما أتكلم فهم للحرب » ( مز ١٢٠ : ٦ ، ٧ ) . وبالرغم من ذلك فالمؤمن يجب أن يكون دائماً فى جانب السلام مع جميع الناس . وهذا يتفق مع كلام الرب فى الموعدة



على الجبل « طوبى لصانعي السلام » . ونقرأ في رسالة يعقوب أن « ثمر البر يزرع في السلام من الذين يفعلون السلام » ( يع ٣ : ١٨ ) .

« لا تنتقموا لأنفسكم أيها الأعباء بل أعطوا سلطاناً للغضب . لأنه مكتوب لي النعمة أنا أجازي يقول الرب ( ع ١٩ )

الانتقام للنفس أو طلب نعمة الله على من يسيء إلينا لا يمتنع مع روح العهد الجديد كأقوال الرب الواضحة الجميلة في مت ٥ . وإذا حاولنا أن نتقم لأنفسنا نكون قد تعدينا على اختصاص الرب لأنه يقول « لي النعمة » ، وليست لنا . فيجب أن تنتهي جانباً وتترك الأمر لصاحب الاختصاص . ليس المعنى أننا نطلب النعمة للآخرين أو نرغب فيها ، ولكن الله له غضب وله تعامل مع كل شر يبدو من الناس . فلنفسح له المجال ليتصرف بموجب سلطانه وحكمته في الوقت المناسب . لنترك له الأمر كله . هذا هو المفهوم الواضح من العبارة « لا تنتقموا ... بل أعطوا مكاناً للغضب » ( أي لغضب الله ) .

وهناك فكر آخر وهو أني لا أقف أمام غضب الآخرين بل أحيد عنه لكي يمر ويعبر بعيداً عني : لأن الغضب في مواجهة الغضب له نتائج سيئة للغاية . هذا فكر جميل ولكن ربما كان الفكر الأول أقرب إلى معنى النص .

« لأنه مكتوب لي النعمة أنا أجازي يقول الرب » . هذا الاقتباس من تث ٣٢ : ٣٥ . ويقتبسه الرسول أيضاً في عب ١٠ : ٣٠ . ونقرأ في ٢ تس ١ : ٧ ، ٨ أن الرب يسوع سيُسْـتَـعْلَن « من السماء مع ملائكته قوته في نار لهيب معطياً نعمة للذين لا يعرفون الله والذين لا يطيعون إنجيل ربنا يسوع المسيح » .

فانه يباع عدوك فأطعمهم . وإياه عطسه فاسقه . وبذلك إياه فعلت هذا  
تجمع بهم نار على رأسه ( ع ٢٠ )

ليس مطلوباً من المؤمن أن لا ينتقم لنفسه فقط بل من الناحية الإيجابية

يجب أن يعمل الخير مع من يسيء إليه فيطعم عدوه إذا جاع ويسقيه إذا عطش . وقد وردت هذه الأقوال أيضاً في أم ٢٥ : ٢١ و ٢٢ هكذا : إن جاع عدوك فأطعمه خبزاً وإن عطش فاسقه ماء . فإنك تجمع جمرأ على رأسه والرب يجازيك .

وعبارة « جمر نار على رأسه » يمكن أن تفهمها بطريقتين ، وكلاهما صحيحتان . الطريقة الأولى أن فعل الإحسان مع المسيء يؤنب ضميره بشدة كفعل النار . كما قال أحدهم لمن قابل إساءته بالإحسان : لو كنت طعنتني بالسيف لما تألمت بهذا المقدار .

والطريقة الثانية أن مقابلتك للإساءة بالإحسان تزيد من غضب الله على رأس المسيء . وهذا المعنى مستفاد بوضوح من العبارة كما وردت في سفر الأمثال ، فإنك تجمع جمرأ على رأسه ، هذه مجازاة الرب للمسيء ، والرب يجازيك ، هذه مكافأة الرب للبحسن . والنار في أغلب الأحيان ترمز في الكتاب إلى دينونة الله .

### لا يغلبك الشر بل اغلب الشر بالخير ( ع ٢١ )

متى يغلبك الشر ؟ إذا قابلته بالشر . ومتى تغلب أنت الشر ؟ إذا قابلته بالخير . إننا لا نستطيع أن نقف أمام الشر ، وإذا حاولنا ذلك سنهزم حتماً . ولكن الطريق للانتصار على الشر الذي في الآخرين هو الانتصار على الشر الذي في داخلي ، وذلك بفعل الخير ، لأن الخير يغلب دائماً . وتجد توضيحاً جميلاً لذلك<sup>(١)</sup> في حادثة بولس وسيلا في سجن فيلبي . لقد كان السجن قاسي القلب فوضع عليهما ضربات كثيرة ، وطرحهما في السجن الداخلي ، ووضع أرجلهما في المقطرة . ولكنهما لم يحقدا عليه وإلا لما استطاعا أن يصليا

(١) راجع بعض الأمثلة للذين غلبوا الشر بالخير مثل داود مع شاول ( ١ صم

٢٤ : ١٧ و ٢٦ : ١١ ) واليشع مع جيش الأعداء ( ٢ مل ٦ : ٢٢ ) .

ويصبح الله . بل أكثر من ذلك قابلاً لإساءته بالإحسان . فلما أراد أن يقتل نفسه ناداه بولس بصوت عظيم قائلاً : لا تفعل بنفسك شيئاً ردياً ، ( أ ع ١٦ : ٢٨ ) . وكان لهذه الكلمات وقع شديد في أعماق قلبه فصرخ قائلاً : يا سيدي ماذا ينبغي أن أفعل لكي أخلص ، . وفعلًا قد نال الخلاص في نفس تلك الليلة .

إن خلاصة كل التحريضات الواردة في هذا الأصحاح نجدها في العديدين الأولين منه . فتمي كرسنا القلب والحياة لله ، وتخلينا عن إرادتنا الذاتية ، واختبرنا إرادة الله الصالحة المرضية الكاملة ، أمكننا بسهولة أن نقوم بكل الواجبات الميمنة بالتفصيل في هذا الأصحاح .

دعني أعيش في رضاك      واستمر في الجهاد  
عيني إليك لا سواك      حتى أفوز بالمراد



## الأصحاح الثالث عشر

لتخضع كل نفس للسلطين الفائقة . لأنه ليس سلطان الله من الله  
والسلطين الفائقة هي مرتبة من الله (ع ١) .

رأينا في الأصحاح السابق ، وهو بدء القسم العملي من الرسالة ، الواجبات  
المرتبة على علاقة المؤمن مع الله ، ثم مع المؤمنين بصفته أعضاء في الجسد  
الواحد ، ثم مع جميع الناس ، ثم مع الأعداء .

وفي هذا الأصحاح يتكلم الرسول عن علاقة المؤمن مع السلطات الكائنة .  
في آخر الأصحاح السابق يقول « لا تنتقموا لأنفسكم أيها الأحباء » . ثم يقول  
أن النعمة للرب . وهنا يبين أن الأحكام مفوضون من الله للانتقام من فاعل  
الشر . المؤمن ليس من هذا العالم كما قال الرب له المجد . ليسوا من  
العالم كما أنى لست من العالم ، فالؤمن غريب وزيل وسائح ، وعليه واجبات  
وخدمات يؤديها للرب في العالم . ففي المكان الذي يوجد فيه يكون مواطناً  
صالحاً . إن وطنه الحقيقي هو في السماء ، ودائرة اهتمامه ووجوده الروحي هي  
السمويات . فإن كنتم قد فتم مع المسيح فاطلبوا ما فوق حيث المسيح جالس  
عن يمين الله ، ( كو ٣ : ١ ) . فصالحنا الحقيقية ودائرة اهتمامنا هي فوق .  
فالؤمن لا يهتم كثيراً بالتغيرات والتقلبات السياسية ، لكنه يخضع للسلطات  
الكائنة . سيكون لنا شأن مع المسيح في العالم العتيق ، ولكن العالم الحاضر  
لا مكان لنا فيه . ويقول الرسول في عب ٢ أن العالم العتيق لم يخضع للملائكة  
بل لابن الإنسان الذي سيملك وستملك نحن معه ، « إن كنا نصبر فسنملك  
أيضاً معه » . وكما يقول الرسول يوحنا « أنا يوحنا أخوكم وشريككم في  
الخشقة وفي ملكوت يسوع المسيح وصبره » ( رؤ ١ : ٩ ) . فلا بد من الصيق  
والصبر ثم الملك مع المسيح .



ونجد هنا تعليمات بالخضوع للسلطات ، ولكن لا نجد تعليمات للمؤمن يكون من ضمن هذه السلطات ، لأن هذا نادر . قد يكون رئيس حكومة مؤمناً ، لكن هذا استثناء أما القاعدة العامة فهي : أنه ليس كثيرون شرفاء ، في العالم . وإذا فرض أن أحد المؤمنين وجد في مركز سلطة ، فالروح القدس سيرشده ، وكلمة الله هي دستور له في كل أعماله .

في الناموس نجد شريعة الملك ، مع العلم أنه في وقت الشريعة لم يكن هناك ملك بالمرّة . ولكن جاء وقت في أيام صموئيل فيه طلب الشعب لأنفسهم ملكاً ، فغضب صموئيل ، ولكن الله قال له : لأنهم لم يرفضوك بل رفضوني أنا . وتلا صموئيل على الشعب شريعة الملك ، أي أنه لو لم يطلبوا ملكاً لكان الله في الوقت المعين أعطاهم ملكاً بحسب قلبه ، ولكنهم تعجلوا في الطلب . ولما جاء الملك وجد كلاماً خاصاً به في الشريعة : أنه لا يكتر النساء ، ولا يكتر الخيل ، ويحفظ شريعة الرب . . . . . إلخ . لكن في العهد الجديد لا توجد شريعة للملك ، لأنه ليس لنا ملك الآن في هذا العالم ، كما يقول الرسول للكورنثيين : ليتكم ملكتم لملك نحن أيضاً معكم ، ( ١ كو ٤ : ٨ ) . فالآن ليس وقت الملك بل وقت الخضوع .

« لتخضع كل نفس للسلطات الفاتقة ، المقصود بالسلطين هنا ليس أناساً بل « سلطات » ، ولذلك يقول « الفاتقة » ، وليس الفاتقين . الخضوع للسلطات هو المبدأ الإلهي ، أما روح هذا العصر أو طابعه فهو التحرر من كل القيود ، وعدم الخضوع لأي سلطة . فالمرأة لا تقبل الأمر الإلهي بأن تخضع لرجلها . والأولاد لا يقبلون الوصية الإلهية بأن يطيعوا والديهم . وهذه من علامة الأيام الأخيرة التي يتكلم عنها الرسول في رسالته الثانية إلى تيموثاوس ( ٢ تي ٣ : ٢ ) أما المؤمن فيرجع إلى كلمة الله ويخضع لها ، ولا يشا كل أهل العالم الذين يريدون أن ينفضوا عنهم كل سلطة — في العمل ، وفي كل العلاقات الاجتماعية . وقوله « كل نفس » يفيد أن هذا الأمر عام وليس

للمؤمنين فقط ، فترتيب الله هو أن كل نفس تخضع للسلطات الفائقة كيفما كان شكلها . والمثال الكامل هو الرب يسوع المسيح . لما أتوا إليه وسألوه في موضوع الجزية لكي يجربوه ، فقال لهم : إيتوني بدينار ، وسأل : لمن هذه الصورة والكتابة ؟ قالوا : لقيصر . فقال لهم : أعطوا ما لقيصر لقيصر وما لله لله ، وعندما وقف ليحاكم ، قال له ييلاطس أمتكلمني ؟ ألسنت تعلم أن لي سلطاناً أن أصليبك وسلطاناً أن أطلقك ؟ إجاب يسوع : لم يكن لك علي سلطان البتة . لو لم تكن قد أعطيت من فوق ، ( يو ١٩ : ١١ ) . أي أن الرب اعترف أن لييلاطس سلطاناً قد أعطى له من فوق — من الله — لقد كان حاكماً ظالماً ، وحكم على المسيح ظالماً ، لكن كان له سلطان . وخضع المسيح لهذا السلطان . لقد أنهموه بأنه يقاوم قيصر ، ولكنها تهمة باطلة لأنه عندما سأله ييلاطس : أنت ملك ؟ قال له يسوع : مملكتي ليست من هذا العالم . لو كانت مملكتي من هذا العالم لكان خدامي يجاهدون لكي لا أسلم إلى اليهود . ولكن الآن ليست مملكتي من هنا ، ( يو ١٨ : ٣٦ ) . لأنه ليس سلطان إلا من الله ، يكتب الرسول هذا الكلام بالجميل للمؤمنين في روما ، في الوقت الذي كان فيه نيرون الظالم القاسي القلب امبراطوراً وحاكماً متسلطاً ، وهو الذي اضطهد المسيحيين أشد اضطهاد ، وحرق روما ونسب الحريق للمسيحيين . فهل كتب لهم الرسول ليقاوموا ويحتجوا ويعتصموا ؟ لا . بل يقول لهم : لتخضع كل نفس للسلطين الفائقة ، وهو نفسه كان خاضعاً . وفي محاكمته لم يحضر أحد معه ولكن الرب وقف معه وقواه ويقول : فأنقذت من فم الأسد ، ( ٢ تي ٤ : ١٧ ) . وفي سفر دانيال نجد امبراطوريات الأمم العالمية مصورة بأربعة وحوش طالعة من البحر ، الواحد وراء الآخر . ومع أن هذه صفاتها إلا أن المؤمن عليه الخضوع لها .

توجد أنواع كثيرة من الحكم : ملكي وجمهوري — ديمقراطي ودكتاتوري ... إلخ . ولكن المؤمن عليه أن يخضع للنظام القائم . وإذا

حدث تغيير في نظام الحكم ، يخضع المؤمن للنظام الذى يقوم ، لإن  
 و السلاطين الكائنة ، هى مرتبة من الله ويد الله هى التى تعمل من وراء  
 الستار . و فى تملك الملوك وتقضى العطاء عدلا . فى تترأس الرؤساء والشرفاء  
 كل قضاة الأرض ، ( أم ٨ . ١٥ و ١٦ ) فالرب هو الذى يقيم الملوك ويعطيهم  
 السلطان . فهو يقول و نبوخذ نصر عبدي . ولكن عندما ارتفع قلبه ونسب  
 إلى نفسه الاقتدار والجلال ، أخذ الرب منه السلطان ، بل أخذ عقله وجعله  
 كالحيوان يأكل العشب ، وذلك و لكى يعلم أن السماء سلطان . وعندما علم  
 ذلك أرجع الرب إليه عقله فقال و سبحت و حمدت الحى إلى الأبد الذى سلطانه  
 سلطان أبدى ... وهو يفعل كما يشاء ، ( دا ٤ : ٣٤ ) .

متى ترتبت السلطات من الله ؟ . كان لبداء ذلك بعد الطوفان عندما قال  
 الرب لنوح . و سافك دم الإنسان بالإنسان ميسفك دمه ، . إن أول جريمة  
 قتل ارتكبها قايين عندما قام على هابيل أخيه وقتله . ولكن الله وعده أن لا يجعل  
 أحداً يقتله . ولكن بعد الطوفان أعطى الله سلطاناً للإنسان ليحكم على  
 القاتل بالأعدام . ثم جاء الناموس وأيد هذا السلطان . إذ نقرأ فى سفر  
 العدد و كل من قتل نفساً فعلى فم شهود يقتل القاتل ... ولا تأخذوا فدية عن  
 نفس القاتل المذنب للذات ، بل إنه يقتل . . لا تدنسوا الأرض التى أتم  
 فيها ، لأن الدم يدنس الأرض . وعن الأرض لا يكفر لأجل الدم الذى  
 ميسفك فيها إلا بدم سافك . ( عد ٣٥ : ٣٠ - ٣٣ ) .

حتى إنه من يقاوم السلطان يقاوم ترتيب الله والمقاومون سيأخذونه  
 يؤتسهم دينونة . ( ع ٢ ) :

فى العدد الأول رأينا أن المؤمن يخضع ، وفى هذا العدد نقرأ أنه لا يقاوم .  
 بل يوجد أكثر من ذلك ، إذ نقرأ فى الرسالة إلى تيطس أن المؤمن يجب ألا  
 يطعن فى أحد ولا يخاصم ، بل يكون حليماً ومظهراً كل وداعة ( تي ١ : ٣ ، ٢ ) .



قد تقع على المؤمن مظالم ، فإذا يفعل ؟ لا يقاوم ، ولا يطعن ، بل يخضع ويصلي . وأيضاً ، يحتمل احزاناً متألماً بالظلم ، ( ١ بط ٢ : ١٩ ) ، لأن هذا فضل عند الله ، وهو يمجّد الله من هذا القبيل ، . والمسيح هو المثال الكامل في هذا . وأما الحاكم الظالم فله تعامل معه ، لأنه الأعلى الذي يحاكم .

على أن المؤمن معنى من الخضوع للسلطان في حالة واحدة وهي : إذا طلب السلطان أمراً مخالفاً لكلمة الله وللضمير الصالح . وفي هذه الحالة ينبغي أن يطاع الله أكثر من الناس ، ولتكن النتائج ما تكون . كما قال القديس الثلاثة لنبوخذ نصر : يا نبوخذ نصر لا يلزمنا أن نجيبك عن هذا الأمر . هوذا يوجد إلهنا الذي نعبد يستطيع أن ينجينا ... وإلا ( أى سواء نجائنا أم لم ينجنا ) فليكن معلوماً لك أيها الملك أننا لا نعبد آلهتك ولا نسجد لتمثال الذهب الذي نصبته ، ( دا ٣ : ١٦ - ١٩ ) . وكما فعل بطرس ويوحنا عندما طلب منهما الحكام ، أن لا ينطقا البتة ولا يعلما باسم يسوع ، . فأجاباهم : إن كان حقاً أمام الله أن نسمع لكم أكثر من الله فأحكموا ، ( أع ٤ : ١٨ ، ١٩ ) . فالمؤمن يخضع للسلطين في حدود الطاعة لله ، في الرب ، . والنتيجة لا بد أن تكون لخير المؤمن ولمجّد الله .

فإنه المحطّم لبسوا خوفاً لأعمال الصالحة بل الشريرة . أفسرير أنه  
وأنخاف السلطان . إفعّل الصلوح فيكونه لك صلح منه ( ع ٣ ) :

إن غرض الله من إقامة الحكام هو أن يخيف من يفعلون الأعمال الشريرة أما الذين يفعلون الأعمال الصالحة فلا يخافون السلطان ، والمؤمن لا يفعل الخير والصلاح خوفاً من الحاكم أو من القانون ، بل بحسب مبدأ الطبيعة الجديدة التي أخذها من الله ، لأن كل من لا يفعل البر فليس من الله ، ، من يفعل البر فهو بار كما أن ذلك بار ، ( ١ يو ٣ : ٧ ، ١٠ ) .



والمؤمن لا يتمتع عن الشر فقط بل يكرهه ، كما رأينا في الأصحاح السابق ،  
« كونوا كارهين الشر ملتصقين بالخير » .

والحاكم المدرك لحقيقة مركزه الذى وضعه فيه الله ، يمدح فاعلى الصلاح .

لأنه خادم الله للصالح . ولكن إنه فعلت الشر خف : لأنه لا يحمل  
السيف عبثاً : إذ هو خادم الله المنتقم للغضب من الذى يفعل  
الشر (ع ٤) .

السلطان هو حاكم للناس ، ولكنه خادم لله الذى أعطاه السلطان .  
وبالشرع أو نجد عبارة « خادم الله » مرتين فى هذا العدد ومرة ثالثة  
فى ع ٦ . وسبق أن قال الرب عن نبوخذ نصر : « عبدى » أى منقذ  
أوامرى مع أنه أمى وثقى . وكذلك قيل عن كورش « راعى » فكل مسرق  
يتم ، ( أش ٤٤ : ٢٧ ) .

والحاكم خادم الله من ناحيتين : للصالح لمدح فاعل الصلاح من ناحية ،  
وللانتقام من الذى يفعل الشر من الناحية الأخرى . ولإجراء هذا الانتقام  
أعطاه الله أن يحمل السيف ، أى سلطة تنفيذ الحكم حتى إلى الأعدام .  
والمؤمن الذى يخاف الله ويجعل الرب أمامه دائماً لا يحتاج أن يخاف الحاكم  
أو السيف .

لذلك يرم أنه يخضع له : ليس بسبب الغضب فقط بل أيضاً  
بسبب الضمير . (ع ٥)

ضمير المؤمن يكره ويحكم عليه إذا فعل ما يخالف وصايا الله . وأيضاً  
إذا لم يخضع المؤمن للحاكم فإن ضميره يلومه . فالمؤمن لا يخاف أبداً بل  
يخضع — وخضوعه ليس بسبب غضب الحاكم بل بسبب ضميره نحو الله .  
وعندما يخضع المؤمن يستطيع الله أن يستخرج له من الشر خيراً . وحتى

من الضيق والاضطهاد يأتي بثمرات روحية مباركة . إنه بسبب وجود بولس في السجن في رومية وصل الإنجيل حتى إلى بيت قيصر . ويقول الرسول « إن أمورى ( وهى أمور الضيق فى الجسد ) آلت أكثر إلى تقدم الإنجيل ، ( فى ١ : ١٢ ) .

فإنكم لأجل هذا توفون الجزية أيضاً . إذ هم خدام الله مواظبون على ذلك بعينه . فأعطوا الجميع حقوقهم . الجزية لمن له الجزية الجبائية لمن له الجبائية والخوف لمن له الخوف والاكرام لمن له الاكرام ( ع ٦ ، ٧ )

« فإنكم لأجل هذا توفون الجزية أيضاً ، أى أن هذا أمر متبع ومفروض . المؤمن أول من يطيع القوانين ويؤدى الواجبات المطلوبة منه ولا تصل به الدرجة أن يهرب من الجزية أو يغالط فيها . ولأجل هذا ، أى لأجل الخضوع والضمير ، توفون الجزية ، . الحكام خدام الله للسهر على الأمن والمحافظة على الأرواح والأموال والمواظبة على ذلك . وما هى مواردكم ؟ الجزية التى تفرضها الحكومة ، وسبق أن عرفنا أن الرب قال « أعطوا ما لقيصر لقيصر وما لله لله ، فأعطوا الجميع حقوقهم » الجزية لمن له الجزية ، الجبائية لمن له الجبائية .

عندما أتى الذين يطلبون الدرهمين وطلبوا ضريبة الهيكل من الرب قال بطرس لشلا نعترهم « اعطهم غنى وعنك ، مع أنه هو رب الهيكل وصاحب الهيكل .

فالمسيحى الأمين للرب يجب عليه دفع الضرائب بأمانة وفى مواعيدها وبحسابات مضبوطة . أهل العالم لديهم طرق كثيرة للتهرب ، والغش وإشهار الأفلاس وغير ذلك من الأساليب الملتوية الشريرة أما المؤمن فلا يليق به

بالمرة أن يتشبه بهم في أى شيء من ذلك بل عليه أن يتكل على الرب وهو بعينه على أن يوفى الجميع حقوقهم .

لا تكونوا مديونين لأحد بشيء إلا بحب بعضكم بعضاً .

لأنه من أحب غيره فقد أكل الناموس ( ع ٨ )

في ذات الاتجاه يحرض الروح القدس المؤمنين أن لا يكونوا مديونين لأحد بشيء بصفة عامة . قد يجتاز المؤمن في ظروف ضيقة تضطره إلى الاستدانة . إذا حدث ذلك بكيفية قهرية ، فعليه أن يوفى الدين في ميعاده . ولكن التورط في الديون لأسباب غير قهرية ، أو للعيشة في مستوى أعلى مما رتبته الله للمؤمن ، فيسبب له الارتباك ويفسد حياته الروحية .

« إلا بأن يحب بعضكم بعضاً » . فالمحبة دين . ولكن متى يتم تسديد هذا الدين ؟ إنه دين مستديم ، نستمر في إرضائه على الدوام ولا ينتهى . « المحبة لا تسقط أبداً » . وهى الصفة المميزة لأولاد الله . لأن الذى يحب الوالد يحب المولود منه . المحبة هى دائماً مركز الدائرة .

لأنه لا نرهب ولا نقتل ولا نسرق ولا نشهد بالزور ولا ننتهز وبه كانت وصية أخرى هى مجموعة فى هذه الكلمة أنه تحب قريبك كنفسك المحبة لا تصنع شراً للقريب . فالمحبة هى تكميل الناموس ( ع ٩ ، ١٠ )

أقل شيء أن المحبة لا تصنع شراً للقريب ، ولكن لا يقتصر الأمر على ذلك ، بل لا بد أن المحبة تصنع خيراً . والمحبة هى تكميل الناموس . فالمؤمن ، وهو ليس تحت الناموس ، يكمل الناموس بروح الحياة الذى فى المسيح يسوع . فيتم فيه حكم الناموس ( مطالب الناموس ) وهو سالك ليس حسب الجسد بل حسب الروح كما رأينا فى الأصحاح الثامن .

بعد ذلك يضع الروح القدس أمامنا حقيقة جميلة لتشجيعنا ، وهى قرب

مجيء الرب . فالؤمن يخضع للسلطات ، ويؤدى كل ما عليه من واجبات ،  
ويسلك فى المحبة ، واضعاً نصب عينيه دائماً أن الرب آتٍ سريعاً فيتشجع  
ويتقوى ، كما يكتب يعقوب للمؤمنين المتألمين قائلًا : « تأنوا أيها الأخوة  
وثبتوا قلوبكم لأن مجيء الرب قد اقترب » .

هذا وإنكم عارفون الوقت أن الرب آتٍ ساعة نستيقظ من النوم .  
فانه نهر صنا الرب أقرب مما ظن من آمننا ( ع ١١ )

المؤمنون هم الذين يعرفون الوقت ، أما غير المؤمنين فيقولون :  
كل شيء باق كما هو منذ بدء الخليقة . أو كما قال الغنى الغنى : « يا نفس لك  
خيرات كثيرة موضوعة لسنين كثيرة . استريحى وكلى واشربى وافرحى ،  
( لو ١٢ : ١٩ ) . أما المؤمن فيقول « الوقت منذ الآن مقصر » ،  
( ١ كو ٧ : ٢٩ ) . أو كما يقول الرسول بطرس « نهاية كل شيء قد اقتربت » ،  
( ١ بط ٤ : ٧ ) . إن معرفة الرب فى قلب المؤمن ولذلك له « قلب حكمة » .

« إنها الآن ساعة نستيقظ من النوم » . أى أنها ساعة يقظة لا ساعة  
نوم . العذارى فى متى ٢٥ لم يعرفن الوقت ، ولذلك « نعن جميعهن ونمن » .  
تلك كانت حالة المسيحيين فى العصور المظلمة ، حين غابت عنهم حقيقة  
مجيء الرب . ولكن فى أشد ساعات الظلمة - فى نصف الليلة - أقام الرب  
شهوداً آمناء نادوا قائلين « هوذا العريس مقبل فاخرجن للقائه » . فقامت جميع  
أولئك العذارى .

« فإن خلاصنا الآن أقرب مما كان حين آمننا » . الخلاص المشار إليه  
هنا هو خلاصنا النهائى عند مجيء المسيح . لقد حصلنا الآن على خلاص  
نفوسنا ، ولكننا لا نزال نتوقع التبنى « فداء أجسادنا » . ومن السماء  
« ننتظر مخلصاً هو الرب يسوع المسيح الذى سيغير شكل جسد تواضعنا  
ليكون على صورة جسد مجده » . هذا هو الخلاص النهائى « المستعد أن يعلن



في الزمان الأخير، (١ بط ١ : ٥) . وكل يوم يمر يجعل هذا الخلاص أقرب لتحقيق .

قد تناهى الليل وتقارب النهار فانتزع أعمال الظلمة ولبس أسلحة  
النور (ع ١٢)

الليل هو فترة غياب المسيح عن هذا العالم المظلم . عندما كان هنا ، كان هو « نور العالم » . والآن المؤمنون هم « نور العالم » . فليضيء نوركم هكذا قدام الناس ، . وأيضاً « تضيئون بينهم كأنوار في العالم » . ( في ٢ : ١٥ ) . فالمؤمن في هذا العالم « في ليل » ، ولكن « ليس من ليل ولا ظلمة » (١ تس ٥ : ٥) ولكنه من « أبناء النور وأبناء النهار » ، ولذلك لا يليق به أن ينام بل أن يسهر ويصحو .

والعالم في ليل ، لأنه تحت سيادة الشيطان « سلطان الظلمة » . « رئيس هذا العالم » . ولكن الرسول يبشرنا قائلاً « قد تناهى الليل وتقارب النهار » . والنهار سيأتي عندما « تشرق شمس البر والشفاء في أجنحتها » (ملا ٤ : ٢) . عندما يظهر الرب ليبسط سلطانه وملكه المجيد على الأرض . « في صباح صحو مضى » غب المطر ، (٢ صم ٢٣ : ٤) . ولكن قبل ذلك يأتي المسيح ليأخذ قديسيه إليه ، يأتي ككوكب الصبح المنير الذي يترقبه الساهر المستيقظ « أنا يسوع ... كوكب الصبح المنير . والروح والعروس يقولان تعال ، (رؤ ٢٢ : ١٦ ، ١٧) .

« فلتنزع أعمال الظلمة ولبس أسلحة النور » . للظلمة أعمال . الذين ينامون فبالليل ينامون ، والذين يسهرون فبالليل يسهرون . وللنور أعمال وأثمار « لأن ثمر الروح (النور) هو في كل صلاح وبر وحق » (أف ٥ : ٩) . ولكن ليس للنور أثمار فقط بل له أسلحة أيضاً . لأننا في مصارعة وحرب مع « أجناد الشر الروحية » ، على ظلمة هذا الدهر . ونجد في أف ٦ تفصيلاً

لسلاح الله الكامل - السلاح السباعي الذي به نستطيع أن نتصر وأن تثبت .

أما أعمال الظلمة فلا يشترك المؤمن فيها ، بل بالحرى يوبخونها - يوبخونها بالانفصال عنها وبالسلوك في النور . « لأن كل من يعمل السيئات ينجس النور ولا يأتي إلى النور لتلا توبخ أعماله » ( يوحنا ٣ : ٢٠ ) . ولذلك لما جاء النور الحقيقي إلى العالم ، أحب الناس الظلمة أكثر من النور لأن أعمالهم كانت شريرة .

لنسلك بلياقة<sup>(١)</sup> كما في النهار لا بالبطر والسكر لا بالمضاجع والعهر لا بالخصام والمسد ( ع ١٣ )

البطر والسكر هما الشغل الشاغل لأهل العالم . ولا سيما عند الرومانيين الذين كتب إليهم الرسول . وهذا هو وصف ولائم العالم من قديم ، كما يقول إشعياء « وصار العود والرباب والدف والناي والخمر ولائهم وإلى فعل الرب لا ينظرون » ( إش ٥ : ١٢ ) .

وبعد البطر والسكر ماذا يفعل الناس ؟ المضاجع والعهر . فتلك مقدمة لهذه . وهذه وتلك من أعمال الليل والظلمة ، ولا يليق أن تسمى بين أبناء النهار « أما الزنى وكل نجاسة أو طمع فلا يسم بينكم كما يليق بقديسين . . لأن الأمور الحادثة منهم سرّاً ذكرها أيضاً قبيح » ( أف ٥ : ٣ ، ١٢ ) . ويقول الرسول للعبرانيين « ليكن الزواج مكرماً عند كل واحد والمضجع غير نجس . وأما العاهرون والزناة فسيدينهم الله » ( عب ١٣ : ٤ ) .

(١) السلوك بلياقة يعني كما يليق بقديسين ويتفق مع مقامهم كأولاد الله ، ويتفق مع دعوتهم السماوية . وكما يحق لإنجيل للسيح ، ولله الآب ، وللرب السيد الذي هم عبيده .

ولا بالخصام والحسد . هذه ناحية أخرى . فالإنسان الطبيعي .  
إما أن ينغمس في الشهوات والملذات ، أو ينغمس في المطامع والسعى لجمع  
الثروة وتكويها ، أو للحصول على مركز بارز بين الناس . وهذه يستتبعها  
التنافس والتناحر — الخصام والحسد . أما المؤمن الحقيقي فلا ينغمس في هذه  
ولا في تلك بل يعيش كغريب ونزيل مترفعاً عن كل ما في العالم من شهوة  
الجسد وشهوة العيون وتعظم المعيشة .

بل البسوا الرب يسوع المسيح ولا تصنعوا تزيئاً للجسد للأجل  
الشهوات ( ع ١٤ )

رأينا في الأصحاح الثامن أننا نحن د في المسيح ، ود المسيح فينا . نحن  
فيه أمام الله ، وهو فينا أمام الناس ، ولكن إذا كان المسيح فينا في الداخل  
فلا بد أن تظهر صورته علينا في الخارج ، وهذا هو معنى القول د البسوا  
الرب يسوع المسيح . هناك ملابس جميلة على المؤمن أن يلبسها . د فالبسوا  
كمختاري الله القديسين المحبوبين أحشاء رأفات ولطفاً وتواضعاً ووداعة  
وطول أناة ، ( كو ٣ : ١٢ ) . د وعلى جميع هذه البسوا المحبة التي هي  
رباط الكمال ، ( كو ٣ : ١٤ ) . ولكن إذا لبسنا الرب يسوع المسيح  
تظهر فينا كل هذه وأكثر منها ، إذ يظهر المسيح نفسه في حياتنا . إذا كان  
المسيح د بحياً في ، فلا بد أن تظهر صورته على في كل تصرفاتي ، إذا كان  
المسيح د يتصور في ، في الداخل ، فلا بد أن تنطبق صورته على في الخارج  
أمام الناس . وما أحلى وأجمل وألمع صورة المسيح ! والسبيل إلى ظهور  
صورة المسيح علينا هي كثرة التمتع بالشركة معه ، وإطالة التفرس في  
أجاده الأدبية د ونحن جميعاً ناظرين مجد الرب بوجه مكشوف كما في مرآة  
تتغير إلى تلك الصورة عينها من مجد إلى مجد كما من الرب الروح :  
( ٢ كو ٣ : ١٨ ) .

« ولا تصنعوا تديراً للجسد لأجل الشهوات » . هذه نتيجة طبيعية لمن يلبسون الرب يسوع المسيح . تداير الجسد والشهوات يتفنن فيها الذين هم في الجسد ، أما المؤمن فليس في الجسد بل في الروح . ود الذين هم للمسيح قد صلبوا الجسد مع الأهواء والشهوات ، ( غل ٥ : ٢٤ ) .

في الأصحاح الثاني عشر ( بداية القسم العملي ) رأينا المسيح في كل كلماته وفي هذا الأصحاح رأينا المسيح من أول الأصحاح إلى آخره ، حيث ينتهي بهذه العبارة العظيمة الشاملة « البسوا الرب يسوع المسيح » . ما أجمل هذا !





## الأصحاح الرابع عشر

ومن هو ضعيف في الإيمان فاقبلوه ولا لحاقة الإفطار (ع ١)  
استمراراً في الواجبات العملية ، نجد هنا مسئولية المؤمن القوي تجاه  
المؤمن الضعيف ، ويجب أن نفهم معنى للقوى والضعيف هنا . الضعيف هنا  
ليس هو المتعثر في خطواته ، بل بالعكس هو صاحب الضمير الحساس  
ولكنه غير مدرك تماماً للحق المسيحى . هو ضعيف في الايمان ، ليس إيمان  
الثقة في الله بل المعرفة الكاملة للحق المسيحى .

ما هو الحق المسيحى ؟ هو أن المؤمن مات مع المسيح وقام وأصبح في دائرة  
جديدة . مات عن العالم وعن أركان العالم . عن العبادة الطقسية والفرائض  
الجسدية التي كانت موضوعة لوقت الإصلاح . لقد تحرر المسيحى من عبودية  
الناموس ، لأن المسيح بموته ، مح الصك الذى علينا ( على اليهود ) في  
الفرائض الذى كان ضداً لنا وقد رفعه من الوسط مسعراً لباه بالصليب ،  
(كو ٢ : ١٤) .

كانت أغلب الكنائس في البداءة مسكونة من مؤمنين من اليهود ومن  
الأمم . المؤمنون من اليهود لم يكن من السهل عليهم أن يمتنعوا عن الطقوس  
والفرائض المنصوص عليها في الناموس . كانت هناك أشياء تؤكل وأشياء  
لا تؤكل ، أشياء نجسة وأشياء طاهرة . حتى بطرس الرسول نفسه عندما نزلت  
له الملائكة من السماء وسمع الصوت : قم أذبح وكل ، قال : كلا يا رب لأنى لم آكل  
قط شيئاً دنساً أو نجساً . فلشدة تمسكه بالعوائد القديمة تجاسر أن يعارض  
الرب نفسه . هذا هو المقصود بالضعيف في الإيمان . إنه شخص يحترم كلام الله (١)

(١) بالرجوع إلى سفر اللاويين الأصحاح الحادى عشر ، نجد جدولاً أعطاه الرب  
للشعب قديماً عن الحيوانات والطيور والأسماك التي تؤكل والتي لا تؤكل . لذلك الضعيف =

ولكنه لم يصل بعد إلى الحرية التي له في المسيح ، التي تعطى له سلطاناً أن لا بتقيد بشيء من أمور الأكل والشرب ، لأنه لم تعد هناك نجاسة طقسية جسدية . فالضعيف في الواقع هو مدقق أكثر من اللازم ، ليس متساهلاً بل بالعكس هو خائف لئلا تكون هذه الأشياء مازالت دنسة ، فعندما يأكلها يتدنس . أما المؤمن القوي الذي عرف حرية في المسيح ، فلا يجوز له أن يضغط على ضمير الأخ الضعيف ، لأنه لا يستطيع أن يدخل الحق إليه عنوة ، بل يجب أن يفسح له المجال لكي ينمو في المعرفة ويتدرب أمام الله . فالمؤمن القوي لا يستطيع أن يفرض إيمانه على الضعيف حتى يسير الضعيف بحسب إيمان القوي ، لأنه إن كان يأكل ضد ضميره (١) يدان . إن عمل شيئاً وهو متشككٌ يدان ، فمع أنه محلل ، لكنه بالنسبة له يكون محرماً . وفي هذه الحالة يكون القوي سبب عثرة للضعيف . لكن يجب على القوي أن يضع الحق أمام الضعيف ويتركه حتى يتدرب أمام الله وينمو إيمانه ، وحينئذ يسير من تلقاء ذاته في النور المسيحي الكامل .

« ومن هو ضعيف في الإيمان فاقبلوه » . ليس المعنى أن نقبله في الكنيسة أو للاشتراك في مائدة الرب لأنه أخ مؤمن مقبول ، ولكن المقصود

هنا الذي يجب قبوله وعدم محاكته هو شخص متمسك بالكامة الإلهية ولم يدرك أنها كانت فرائض جسدية فقط موضوعة إلى وقت الإصلاح عب ٩ . ١٠ . وهذا يختلف بين شخص يتمسك بطقوس وفرائض لا يوجد عنها دليل في كلمة الله ولكنها من تعاليم الناس .

( ١ ) تكرر كلمة ضمير في هذا الأصحاح عدة مرات . والضمير الصالح كنز أمين والرسول نفسه كان يدرب نفسه ليكون له ضمير بلا عثرة قدام الله والناس ويقول لتيهوثاوس إن الضمير الصالح « إذ رفضه قوم انكسرت بهم السفينة من جهة الإيمان » .

أن نقبله في عواطفنا ورعايتنا ، لا ننفر منه ولا نحتقره أو ندعه ينجل بل  
نظهر له كل محبة وعطف .

د إقبلوه لا لمحاكمة الأفكار ، . أى لا تحاولوا أن تناقشوه أو تجادلوا  
معه كأنكم تحاكمونه ، لأن هذه طريقة ناموسية وليست طريقة المحبة .  
ليس المقصود أن نقبل الجميع بدون تمييز ، بل الأخ الضعيف في الإيمان .  
أما الذى يأتى بتعاليم ضد المسيح وضد حقائق الإيمان الأساسية ، فيقول  
الرسول يوحنا د لا تقبلوه في البيت ولا تقولوا له سلام لأن من يسلم عليه  
يشترك في أعماله الشريرة ، ( ٢ يو ١٠ ، ١١ ) . وكذلك الذى يحتضن خيراً  
أديماً يقول الرسول د إ عزلوا الخبيث من بينكم ، . أما هنا فيقول عن الأخ  
التي المدقق ولكنه ضعيف في إدراك الحرية المسيحية د اقبلوه لا  
لمحاكمة الأفكار ، .

وامر يؤمن أنه يأكل كل شيء ، وأما الضعيف فيأكل بقوله ( ع ٢ )  
الذى يؤمن أن يأكل كل شيء هو القوى المدرك . ولنلاحظ أنه في الجنة  
جعل الرب الاله طعام الإنسان كل البقول وكل ثمر الأشجار ، وبعد السقوط  
جعل طعامه عشب الأرض أيضاً . فكان الإنسان نباتياً يأكل البقول  
والخضروات والفواكه . ولكن بعد الطوفان قال الرب لنوح د كل حيوان  
يدب على الأرض وكل أسماك البحر يكون لكم طعاماً مثل كل عشب أخضر .  
وقال الرب له المجد د ليس شيء من خارج الإنسان إذا دخل فيه يقدر أن  
ينجسه لكن الأشياء التي تخرج منه هي التي تنجس الإنسان ، ( مر ٧ : ١٥ ) .  
وبناء على كلام الرب هذا ، صارت المأكولات كلها طاهرة وليس فيها ما يدنس  
الإنسان . ثم كلام الرب لبطرس الذى سبقت الإشارة إليه د ما طهره الله  
لا تدينسه أنت ، وأيضاً يقول الرسول تيموثاوس د كل خليقة الله جيدة ولا  
يرفض شيء إذا أخذ مع الشكر لأنه يقدس بكلمة الله والصلاة ، ( ١ تي ٤ : ٤ و ٥ )  
وأيضاً د كل شيء طاهر للطاهرين ، ( ١ تي ١ : ١٥ )

« وأما الضعيف فيأكل بقولا ، خوفاً من أن يتدنس ، ويريد أن يبقى في الجانب الأكثر أمناً ، لاتضغط على ضميره ، ولكن عليك أن تشجعه وتقويه . وفي ١ كو ٨ يعالج الرسول هذا الموضوع من ناحية الأكل مما ذبح للأوثان فيقول « ليس العلم في الجميع ، . ويوجد البعض « إذ ضميرهم ضعيف يتنجس ، ولذلك « إن كان طعام يعثر أخى فلن آكل لحماً إلى الأبد لتلا أثر أخى ، ( ١ كو ٨ : ٧ ، ١٣ ) .

لا يزدرى من يأكل بمن لا يأكل . ولا يبره من لا يأكل من يأكل  
لأن الله قبله . ( ع ٣ )

من يأكل هو الذى عنده المعرفة وهو قوى فى الإيمان ، وأما الذى لا يأكل فهو الضعيف الذى يعتبر طفلاً فى المعرفة . القوى لا يحتقر الضعيف ولا يزدرى به لأن المسيح « قصة مرضوضة لا يقصف وفتيلة مدخنة لا يطفىء . . ولكن هناك خطر آخر أن الضعيف ينظر إلى القوى الذى يأكل كل شئ ويدينه ويعتبره مستباحاً وضميره غير دقيق . فيقدم الرسول النصيح لكلا الطرفين . هكذا هى المحبة المسيحية . القوى لا يزدرى بالضعيف ، والضعيف لا يدين القوى ، لأن الله قبله ولا يدينه .

مَنْ أَنْتَ الَّذِي تُدِينُ عَبْدَ غَيْرِكَ . هُوَ لَمْ يُولَدْ يُثْبِتْ أَوْ يَسْقُطْ . وَلَكِنْ سَيُثْبِتُ لَأَنَّ اللَّهَ قَادِرٌ أَنَّهُ يَثْبِتَهُ . ( ع ٤ )

السيد هو المسئول أن يؤدب عبده ، ولا يصح أن أحداً يؤدب عبد غيره . فالمؤمن الذى أنت تدينه ، هل هو ملك لك ؟ هو لمولاه ، وأنت أيضاً عبد نظيره لنفس السيد . اترك إذا السيد ليأمره بموجب سلطانه وحكمته .

« هو لمولاه يثبت أو يسقط . . هذا يقوله الرسول للضعيف الذى يدين



القوى ويظن أنه سيسقط ، ولكن الواقع أنه لن يسقط لأن الله قادر أن يثبتته .

واحد يعتبر يوماً دونه يوم . وآخر يعتبر كل يوم . فليتيقن كل واحد في عقده . (ع ٥)

أى يكون مقنعاً اقتناعاً يقينياً كاملاً ، وإذا لم يكن كذلك فلا يعتمد على اقتناع الآخرين ، بل ليتيقن في عقله ثم يسير بحسب اقتناعه .

إذا سار رجل كبير مع طفل صغير هل يستحبه لكي يجعل خطواته سريعة مثل خطواته ؟ كلا . بل يسير الكبير على مهل ولا يستكد الصغير لأنه ضعيف وطاقته محدودة ، وسيأتي وقت فيه يكبر ويستطيع أن يسيره . وهنا يأتي سؤال : لماذا يستعمل الرسول هنا لغة رقيقة عن الشخص الضعيف ، بينما في غلاطية يتكلم كلاماً شديداً وقوياً ضد الذين يتمسكون بالأركان الضعيفة ؟ فيقول : أتخفظون أياماً وشهوراً وأوقاتاً وسنين . أخاف عليكم أن أكون قد تعبت فيكم عبثاً ، (غلا ٤ : ١٠ ، ١١) . وفي كو ١٦: ٢ يقول : لا يحكم عليكم أحد في أكل أو شرب أو من جهة عيد أو هلال أو سبت التي هي ظال الأمور العتيقة . . هناك سبب لاختلاف اللهجة وهو أنه في رومية كانت هناك حالات فردية ، لكن في غلاطية وكولوسى يتكلم الرسول عن مبادئ عامة في الكنيسة ، لأن الكنيسة هي عمود الحق وقاعدته ، فيجب أن تتمسك بالحق كاملاً . والحق كاملاً هو أننا متنا مع المسيح عن أركان العالم ، فلا تفرض علينا فرائض جسدية . لكن من جهة الأخ الضعيف ، فنحن لانصادق على أفكاره ولكننا نستعمل معه الرفق حتى يصل الحق إلى ضميره وينمو ويتقوى . أما في حالة بطرس مثلاً عندما أفرز نفسه عن الأكل مع الأمم . فهل كان بولس رقيقاً معه ؟ كلا . بل قاومه مواجهة لأنه كان ملوماً ، ويقول إن باقى اليهود قد راؤوا معه حتى أن برنابا أيضاً انقاد إلى ريائهم .

وقد استعمل بولس هذه اللهجة الشديدة لأن بطرس بعمله هذا كان يهدم التعليم الذى سبق أن نادى به .

الذى يهتم باليوم فللرب يهتم . والذى لا يهتم باليوم فللرب لا يهتم والذى يأكل فللرب يأكل لأنه يشكر الله والذى لا يأكل فللرب لا يأكل ويشكر الله (ع ٦)

الوحي هنا يكشف نية الأخ الضعيف أنه يهتم بهذه الأيام لكي يرضى الرب . إنه يخاف لئلا يكون الرب لا يزال يريد حفظها ، فهو يهتم بها لأجل الرب . والذى لا يهتم فلاجل الرب ، لأنه تأكد أن الرب لا يريد الآن أننا نهتم بيوم دون يوم . فكل منهما يضع الرب أمامه . وهكذا يجب أن كل مؤمن يجعل الرب أمامه في كل حين .

١ . والذى يأكل فللرب يأكل لأنه يشكر الله . يقول الرسول في ٢ تي ٤ : ٣ ، ه إن الطعام يتقدس بكلمة الله ( أى أن كلمة الله تؤيد أنه مقدس ) ، وبالصلاة لأننا نشكر عليه .

د والذى لا يأكل فللرب لا يأكل . إن غرضه هو تمجيد الرب . وهذا جميل أن نعمل كل شيء للرب ، وهو نفس المبدأ الذى يقرره الوحي بعد ذلك . لأننا إن عشنا فللرب نعيش وإن متنا فللرب نموت . فإن عشنا وإن متنا فللرب نحن . وأيضاً د فإذا كنتم تأكلون أو تشربون أو تفعلون شيئاً فافعلوا كل شيء لمجد الله ، ( ١ كو ١٠ : ٣١ ) . وأيضاً د وكل ما عملتم بقول أو فعل فاعملوا الكل باسم الرب يسوع شاكرين الله والآب به ، ( ١ كو ١٧ : ٣ ) .

لأنه ليس أحد منا يعيسه لذاته ولا أحد يموت لذاته . لأننا إله عشنا  
فللرب تعيسه وإله متنا فللرب نموت فإله عشنا وإله متنا فللرب نحى  
(ع ٧ ، ٨) .

الرب مات لأجلنا واشترانا بدمه وأصبحنا ملكه ، فليس لنا حق أن  
نعيش لأنفسنا ، وأنكم لستم لأنفسكم لأنكم قد اشتريتم بثمن فجدوا الله  
في أجسادكم وفي أرواحكم التي هي لله ، ( ١ كو ٦ : ١٩ ، ٢٠ ) . لأننا إن  
عشنا فللرب نعيش وإن متنا فللرب نموت ، . ما أكثر عدد المرات التي وردت  
فيها كلمة « للرب » ، في هذا الأصحاح . « للرب يهتم ، و « للرب لا يهتم » ،  
« للرب يأكل ، و « للرب لا يأكل » ، « للرب نعيش ، و « للرب نموت » ،  
« للرب نحن » ، . ما أجمل هذا !

لأنه لهذا مات المسيح وقام وعاشه لكي يسود على الأحياء  
والأموات (ع ٩) .

هنا يأتي الرسول بالشيء الذي يمس قلوبنا جميعاً ، المسيح يسود علينا .  
بماذا يسود ؟ بمحبته « لأن محبة المسيح تحصرنا » ، وكيف ظهرت محبة المسيح ؟  
ظهرت على الصليب ، حيث مات لأجلنا ، وهو مات لأجل الجميع كي يعيش  
الأحياء فيما بعد لا لأنفسهم بل للذي مات لأجلهم وقام ، ( ٢ كو ٥ : ١٥ ) .  
« وقام وعاش » ، لقد مات لأجلنا ، وهو حي الآن عن يمين الله لأجلنا .  
لذلك فهو يسود علينا في حياتنا وفي موتنا . ليس للموت سيادة علينا ،  
ولا لذلك الذي له سلطان الموت . إنما المسيح هو الذي له السيادة<sup>(١)</sup> علينا  
في الحياة وفي الموت . فيا للغبطة !

( ١ ) لا شك أن للمسيح سيادة عامة على جميع الناس على أساس موته وقيامته ،  
ولذلك هو عقيد أن يدين الأحياء والأموات .

وأما أنت فلماذا تدبر أفعال أو أنت أيضاً لماذا تزدري بأفبك  
لأننا جميعاً سوف نقف أمام كرسي المسيح (ع ١٠).

الذي يدين أخاه هو الضعيف أى المؤمن اليهودى الذى يتمسك بما يؤكل،  
وما لا يؤكل ، وهو الذى يتهم القوى بسبب حرته المسيحية . والذى يزدري  
بأخيه هو القوى أى المؤمن الذى تحرر من القيود الطقسية إذ عرف أنها  
ما كانت إلا رموزاً وظلالاً . والأساس الأول الذى يبنى عليه الرسول  
تحريره هو أننا كلنا لله للرب ، . والأساس الثانى هو أن كل واحد منا سوف  
يعطى عن نفسه حساباً لله وليس عن الآخرين ، وذلك عندما نقف جميعاً  
أمام كرسي المسيح . وهذه الحقيقة نجدها فى أماكن أخرى . فى ٢ كور  
نقرأ : لذلك نختص أيضاً مستوطنين كنا أو متغربين أن نكون مرضيين  
عنده . لأنه لا بد أننا جميعاً نظهر أمام كرسي المسيح ، . فعندما نضع كرسي  
المسيح أمامنا نعيش مدققين ومختصين على أن نكون مرضيين عنده .  
ولكن ليست هذه وجهة النظر هنا . بل إنه عند كرسي المسيح كل واحد بمفرده  
سيعطى حساباً عن نفسه . وفى رسالة كورنثوس الأولى يشير الرسول إلى  
كرسي المسيح بمناسبة حكمهم فى رسولته فيقول : إن أقل شيء عندي أن يحكم فى  
منكم أو من يوم بشر ... ولكن الذى يحكم فى هو الرب ، . ثم يقول  
: لا تحكموا فى شيء قبل الوقت حتى يأتى الرب الذى سينير خفايا الظلام  
ويظهر آراء القلوب . وحينئذ يكون المدح لكل واحد من الله ،  
( ١ كور ٤ : ٣ - ٥ ) . هذه ثلاثة مواضع يتكلم فيها الرسول عن كرسي  
المسيح . وهناك موضع آخر يشير فيه الرسول إلى الخدمة قائلاً : إن كان أحد  
يبنى على هذا الأساس ذهباً ، فضة ، حجارة كريمة ، خشباً ، عشباً ، قشاً ،  
فعمل كل واحد سيصير ظاهراً لأن اليوم سيبينه ، ( ١ كور ٣ : ١٢ و ١٣ ) .  
واليوم المقصود هنا هو الظهور أمام كرسي المسيح .



لأنه مكتوب أنا هي يقول الرب أنه لي تستجثو كل ركبة وكل لسان  
 سيجمد الله . فإذا كل واحد منا سيعطى عن نفسه حساباً لله ( ع ١١ ، ١٢ )  
 تلاحظ التشديد هنا على كلمة د كل ، « ستجثو كل ركبة . وكل لسان  
 سيجمد الله : كل واحد منا سيعطى عن نفسه حساباً لله ، والله أرحم منا  
 وهو الذى له الحكم . وهذه الأقوال مقتبسة من إش ٤٥ : ٢٣ حيث نقرأ  
 « بذاتي أقسمت ... خرج من فمي الصدق كلمة لا ترجع إنه لي تجثو كل ركبة  
 يحلف كل لسان ، .

فمن تخاكم أيضاً بعضنا بعضاً بل بالحرى اهلكوا بهذا أنه لا يوضع  
 للأخ مصدمة أو معثرة ( ع ١٣ )

طالما أن الله هو الذى سيصدر الحكم على كل واحد فلا مجال لأن  
 يحكم بعضنا على بعض إلا حكماً واحداً تمليه المحبة الأخوية وهو أن لا يوضع  
 للأخ مصدمة أو معثرة . وهذا أمر خطير يحذرننا منه الكتاب مراراً  
 كثيرة وقد قال الرب نفسه « ويل لذلك الإنسان الذى به تأتي العثرة ،  
 ( مت ١٨ : ٧ ) .

إني عالم ومتيقن في الرب يسوع أنه ليس شيء نجساً بذاته إلا من  
 بحسب شيئاً نجساً فلم هو نجس ( ع ١٤ )

تكلم الرسول عن نفسه أنه متيقن في الرب يسوع أن ليس شيء نجساً  
 بذاته . وهذا اليقين مبنى على كلام الرب نفسه ( أنظر مر ٧ : ١٥ ) وأقوال  
 أخرى كثيرة سبقت الإشارة إليها .

« إلا من يحسب شيئاً نجساً فلم هو نجس ، فع أن هذا الشيء ليس نجساً  
 في ذاته لكنه يعتبر نجساً بالنسبة للذى يحسبه نجساً . فإن ضغط على ضميره

يخطئ لأن هذا يقوده إلى مخالفة ضميره في أشياء أخرى وبذلك يسكت صوت الضمير فيه . إذن ليقنع المؤمن أولاً ، ويتيقن في عقله أن هذا الشيء ظاهر ثم يأكله . وكان الرسول نفسه يعمل بموجب هذا المبدأ ( أنظر ١ كو ٩ : ٢٠ ، ١٠ : ٢٣ و ٢٤ ) إذ كان للضعيف كضعيف وللذين تحت الناموس كأنه تحت الناموس لكي يربح على كل حال قوماً . فكان قدوة للمؤمنين في التصرف . وفي الأصحاح التالي يقدم لنا المسيح المثال الكامل في كل شيء إذ يقرده لأن المسيح أيضاً لم يرض نفسه ، ( رو ١٥ : ٣ ) .

فانه طاه أفعوك بسبب طعامك يحزنه فليست تسلك بعد حسب المحبة .

ولا تهلك بطعامك ذاك الذي مات المسيح لأجله ( ع ١٥ )

هذا هو الأساس الثالث الذي عليه يبنى الرسول أقواله ، فالأساس الأول إنه هو لمولاه . والأساس الثاني إن كل واحد منا سيعطى حساباً عن نفسه لله . والأساس الثالث هو المحبة التي هي مركز الدائرة دائماً كما رأينا في الأصحاحين السابقين ، فيجب أن نضع نصب عيوننا دائماً أن نسير حسب المحبة .

ولا تهلك بطعامك ذاك الذي مات المسيح لأجله ، نحن نعلم أن المؤمن لا يهلك وهناك أدلة لا حصر لها في الكتاب تثبت هذه الحقيقة . ولكن الغرض من الكلام هنا أن لا نجعل الأخ يخالف ضميره فيعثر ويضعف . ويمكن أن نقول إن عملنا هذا في ذاته مؤداه الهلاك لو لا تدخل الرب للحفظ والتثبيت . فالذي يسلك بخلاف المحبة يعمل على أهلاك الضعيف . ولكنه لا يمكن أن يهلك لأن الأمر ليس متوقفاً عليه بل على الراعي العظيم الذي يمسك به ويحفظه في يده له كل المجد ، فأنت بعدم سلوكك حسب المحبة تعمل على إسقاطه وإهلاكه ولكن الرب سيقينه ويثبتته ويحفظه لأنه مات لأجله . فإذا كان المسيح قد ضحى بحياته ألا تقدر أنت أن تضحي بأكل اللحم لأجل

خاطر أخيك الضعيف الذى مات المسيح لأجله . إننا عندما ننظر إلى المسيح دائماً نصبح أوضاعنا فليكن فيكم هذا الفكر الذى فى المسيح يسوع أيضاً ،

### فما يفتر على صلواتكم (ع ١٦)

أنت تتصرف بحسب النور وبحسب الإيمان والمعرفة ، وهذا صلاح ، ولكن أن كنت تزدري بأخيك الضعيف أو تعثره فإنك تعطى فرصة للآخرين لى يفتروا على هذا الصلاح .

لأنه ليس ملكوت الله أكل وشرباً . بل هو بر وسلام وفرح فى الروح القدس لأنه من خدم المسيح فى هذه فهو مرضى عند الله ومزكى عند الناس (ع ١٧ ، ١٨)

ملكوت الله منظور إليه هنا من الوجهة الأدبية ، ملكوت الله هو الدائرة الروحية الموجود فيها المؤمنون . نجد فى الكتاب صفات كثيرة لملكوت الله ونواحى تديرية له ، ولكن الكلام هنا ليس عن النواحى التعليمية أو التديرية بل عن الناحية الأدبية . فصفاته هى البر والسلام والفرح فى الروح القدس ، ولا قيمة فيه للأكل والشرب . والبر المشار إليه هنا هو البر العملى . والسلام هو العيشة فى السلام ، والنتيجة هى الفرح فى الروح القدس . ولا يمكن أن اتمتع بهذا إن كنت أحزن أخى أو أعثره .

لأن من خدم المسيح فى هذه ، إن العيشة بالبر والسلام تنتج لنا فرحاً وتعتبر فى الوقت نفسه خدمة للمسيح . وبذلك يكون الله راضياً عنى . فهو مرضى عند الله ، وهذا هو أثمن شئ . أن نكون مرضيين عنده ، وهذه هى طلبية المرنم فى مز ١٩ ، لتكن أقوال فى وفكر قلبى مرضية أمامك يارب صخرتى وولبى .

« ومزكى عند الناس ، إن رضى الله هو الهدف الأول لنا والأهم ، ولكن الناس أيضاً يرون أعمالنا الحسنة ويمجدوا أبانا الذى فى السموات إذا سلكنا فى البر والسلام وبحسب المحبة فلا نعطى فرصة للناس لكى يفتروا علينا ، بل تزكى أنفسنا أمامهم بالسلوك المرضى لله .

فلنعكف إذاً على ما هو للسلام وما هو للبناء بعضنا لبعض  
(ع ١٩)

هذه هى الحالة المستمرة التى يجب أن نواظب عليها باجتهاد ومثابرة .  
« لأن من أراد أن يحب الحياة ويرى أياماً صالحة ... ليعرض عن الشر ويصنع الخير . ليطلب السلام ويجد فى أثره ، ( ١ بط ٣ : ١٠ و ١١ ) فلنجد ونعكف على ما هو للسلام وما هو للبناء بعضنا لبعض .

وننقض لأجل الطعام عمل الله . كل الأشياء ظاهرة لكن سر  
للإنسان الذى يأكل بعثرة ( ع ٢٠ ) .

النقض هو الهدم وهو عكس البناء . ونحن يجب أن نعمل للبناء لا للهدم .  
« عمل الله ، أى عمله فى نفس الأخ . إن الله ينيه فلا تضع أنت له عثره كى تصدمه وتهدمه .

« كل الأشياء ظاهرة ، هذا هو المبدأ العام ، ولكن الذى يأكل بعثرة  
أى هو غير مقتنع ، فإنه يرتكب شراً .

حسن أنه لا تأكل لحماً ولا تشرب خمراً ولا سبئاً بصرم به أقوم  
أو يعثر أو يضعف ( ع ٢١ ) .

نرى هنا ثلاث درجات : « يصد ، يعثر ، يضعف » . فأولا يصطدم  
بسبب عدم مراعاتك لضميره ، ثم يعثر ويسقط ، وبالتبعية فإنه يضعف



روحياً . هذا كله يحدث بسبب عمل كان ممكناً أن تنازل عنه . يجب أن نفعل ما هو حسن ولو كلفنا ذلك شيئاً من التضحية .

ألك إيمانه فأيسكن لك بنفسك أمام الله طوبى لمن لا يربى نفسه في ما يستحسنه (ع ٢٢)

الإيمان القوى والمعرفة الصحيحة نمارسها أمام الله وما أجل أن نفعل كل شيء « أمام الله ، ونضع الله أمامنا في كل شيء . عندئذ تحل كل المشاكل .

« طوبى لمن لا يدين نفسه في ما يستحسنه » . يوجد أناس يخطئون في تفسير هذه الآية ويتخذونها حجة للاستباحة ، لكن معناها الصحيح هو أن الذي عنده إيمان ثابت ونور من الرب يكون متيقناً أن ما يعمل هو حسب فكر الرب وحسب الحق بدون أدنى تشكك . لكن إذا شعر أن ضميره غير مستريح راحة تامة على شيء ما وتجاسر أن يعمل ويخادع نفسه فضميره يدينه . لكن طوبى لمن يفعل ما يصل إليه إيمانه في نور الحق دون أن يلومه ضميره . طوبى لمن يفعل كل شيء أمام الرب باقتناع كامل ، لأنه إن لامتنا قلوبنا فإله أعظم من قلوبنا ويعلم كل شيء . أيها الإحباء إن لم تلبنا قلوبنا فلنا ثقة من نحو الله ، ( ١ يو ٣ : ٢٠ و ٢١ ) .

وأما الذي يرتاب فانه أكل يدرانه لأنه ذلك ليس من الإيمان وكل ما ليس من الإيمان فهو غطية ( ع ٢٣ )

رأينا في العدد السابق أن من لا يدين نفسه هو الذي يتصرف بضمير مقتنع ومستريح بحسب الحق الإلهي . وهنا نرى العكس « الذي يرتاب »<sup>(١)</sup> ، فهذا يجب

(١) « لا يقصد الرسول بالذي يرتاب الشخص المتمسك بالتقاليد والطقوس التي من تعليم الناس كما رأينا سابقاً . ولا يقصد الرسول أن مثل هذا الشخص يجب أن يمتنع عن الأكل بحسب راحة ضميره لأن هذا مخالف للحق الإلهي ، لكن الشخص الذي يشير إليه هنا =

أن يمتنع . ولكن إن تجاسر وخالف ضميره وأكل فإنه يدان أى أن ضميره يدينه ، والرب أيضاً يؤدبه . ولا إشارة هنا طبعاً إلى الدينونة الأبدية لأن المؤمن لا يدان . وإذا أخطأ فإنه يؤدب من الرب لكي لا يدان مع العالم ( ١ كو ١١ : ٣٢ ) وما أجمل المبدأ الذى يختتم به هذا الأصحاح ، كل ما ليس من الإيمان فهو خطية ، ان الضمير الدقيق مرهف الحس . ونقرأ فى يع ٤ : ١٧ « فن يعرف أن يعمل حسناً ولا يعمل فذلك خطية له » . ليت الرب يعطينا أن نعيش ونتصرف دائماً فى نور حضرة فنضمن الراحة لنفوسنا ولا خوتنا .

---

== متمسك بأقوال الله فى رموز العهد القديم . التى انتهت فى نور العهد الجديد . ولكنه لا يزال يجهل الحق الخاص بعمل كل المأكولات طاهرة ولا يرفض منها شيء . إذا أخذ مع الشكر .

## الأصحاح الخامس عشر

فيجب علينا نحن الأقوياء أنه نحمل أضعاف الضعفاء ولا نرضى أنفسنا.  
فليرض كل واحد منا قريبه للخير لأجل البنيان (ع ١ و ٢)

رأينا في الأصحاح السابق أن المقصود بالأقوياء والضعفاء هو من حيث المعرفة الروحية والتمتع بالحرية المسيحية. فما هو الواجب الذي تمليه المحبة على الأقوياء؟ هو أن يحتملوا أضعاف الضعفاء المحبة تحتل كل شيء. ومن أول علامات القوة الروحية احتمال الضعفاء، ليس العلم الذي ينفخ بل المحبة التي تبني من هو حكيم وعالم بينكم فلير أعماله بالتصرف الحسن في وداعة الحكمة، (يع ٣ : ١٣).

ولا نرضى أنفسنا، أي لانكون أنا نيين نهتم بأنفسنا فقط ولا ننظروا كل واحد إلى ما هو لنفسه بل كل واحد إلى ما هو لآخرين أيضاً، (في ٢ : ٤) د فليرض كل واحد منا قريبه للخير (أي خيره) لأجل البنيان (بنيانه)، ليس المقصود إرضاء الآخرين على حساب الحق أو على حساب مجد الله. حاشا بل في الحق وفي حدود مجد الله قبل كل شيء. أما الإهتمام بإرضاء الناس كيفاً كان الأمر فيقول عنه الرسول د فإن كنت بعد ارضى الناس لم أكن عبداً للمسيح، (غلا ١ : ١٠). فالمؤمن يضع كل شيء في مكانه الصحيح.

لأنه المسيح أيضاً لم يرض نفسه بل كما هو مكتوب تعبيرات معيرتك وقعت على (ع ٣).

الرب له المجد أدخل نفسه آخذاً صورة عبد، وعاش في هذا العالم لا يطلب شيئاً لنفسه ولا يعمل شيئاً لنفسه بل لمجد الله ولخير الآخرين. د لم آت لأفعل

مشيتي بل مشيئة الآب الذي أرسلني ، . عندما أتوا ليطلبوا منه الدرهمين قال لبطرس إن البنين أحرار من ضريبة الهيكل لأنه صاحب الهيكل ولكن « لثلا نعثرهم ... ادفع عني وعنك ، . فلم يرض نفسه أو يتمسك بحقوقه وذلك لثلا يعثر الآخرين .

« بل كما هو مكتوب تعيرات معيريك وقعت عليّ » ، . كان المسيح في هذا العالم « صورة الله » ، هو « الله ظهر في الجسد » ، ويقول لفيلبس « الذي رأي فقد رأي الآب » ، وكل كلمة تعير على الله وقعت على المسيح . لذلك عندما كان في الهيكل ورأي الذين يبيعون ويشترون قال « غير بيتك أكلتني » ، لأن بيت الله هو بيته ، لأنه هو والآب واحد ، وكل عدام الله وتعير عليه وقع على الرب يسوع . وإذا رجعنا إلى مزمو ٦٩ الذي إقتبس منه الرسول هذه الأقوال نجد كلمة « العار » ، مذكورة عدة مرات . فرب المجد احتمل العار ، ويقول لله « لأنني من أجلك احتملت العار . غطي الخجل وجهي ، وأيضاً « أنت عرفت عاري وخزي وخجلي ... العار قد كسر قلبي فمضت . إنتظرت رقة فلم تكن ومعزين فلم أجد » ، والرسول يضع المسيح أمامنا هنا كمن لم يرض نفسه . كان هو المعين للآب ، ونحن هنا في هذا العالم نعلن المسيح ونسير في نفس الخطوات التي سار فيها . فكما تألم المسيح في سبيل الشهادة لله ، هكذا نتألم نحن أيضاً . « إن أراد أحد أن يأتي ورأى فليسكر نفسه » ، هذا هو طريق المسيح « لم يرض نفسه » ، وهذا شرف عظيم أن نسير في إثر خطواته .

لأنه كل ما سبق فكتب كتب لأجل تعليمنا هي بالصبر والتعزية بما في

الكتب يكونه لنا رجاء (ع ٤)

المقصود بالكتب أسفار العهد القديم ، التي نجد فيها أقوالاً تعلمنا الصبر وتعطينا التعزية فرجال الله الأتقياء في العهد القديم « كانت لهم تجارب وتعيرات وضيقات ، لكن الله كان معهم ونجاهم » . ويقول داود « كثيرة هي



بلايا الصديق ومن جميعها ينجيه الرب ، (مز ٣٤ : ١٩) . ويقول يعقوب في رسالته : خذوا يا إخوتي مثالا لاحتمال المشقات والآفة ، الأنبياء الذين تكلموا باسم الرب ، (يع ٥ : ١٠) . فيوسف وضع في السجن ، وإرميا الذي تكلم باسم الرب طرحوه في الوحل في الجب ، وكل رجال الله تألموا ، ولكن الله كان معهم . وقد كتبت هذه في السكتب لتعزيتنا ولتعلم الصبر .

« ها نحن نطوب الصابرين . قد سمعتم بصبر أيوب ورأيتم عاقبة الرب لأن الرب كثير الرحمة ورؤوف ، (يع ٥ : ١١) .

ليعطكم إله الصبر والتعزية أنه تهنئوا اهتماماً واحداً فيما بينكم بحسب المسيح يسوع (ع ٥)

في هذا الأصحاح نجد الله ألقاباً كثيرة : « إله الصبر والتعزية ، (ع ٥) » « إله الرجاء ، (ع ١٣) » . « إله السلام ، (ع ٣٣) » . فنجد في الله كل الكفاية لتسديد احتياجاتنا في كل ظرف بالذات . إذا كنا في حاجة للصبر نجده « إله الصبر » . وإذا كنا في حاجة للتعزية نجده « إله التعزية » ، « أبو الرأفة وإله كل تعزية » . ففي إلهنا نجد كل ما نحتاج إليه . نحن نتألم في هذا العالم ولا نرضى أنفسنا ، لكن لنا فيه كل موارد التعزية .

« بحسب المسيح يسوع ، أي على مثاله الكامل .

لكي نحمدها الله أبانا يسوع المسيح بنفس واحدة وفم واحد (ع ٦)

هذا هو الهدف الأسمى — تمجيد الله . وهو لا يتحقق في حالة وجود خلافات أو منازعات بين القوي والضعيف ، بل بالاجتهاد في حفظ « وحدانية الروح برباط السلام » . هكذا كانت الكنيسة في الأيام الأولى . « كان لجمهور الذين آمنوا قلب واحد ونفس واحدة ، (أع ٤ : ٣٢) ولذلك كانت كلمة الله تنتشر واسم الرب يتمجد .

« وفم واحد . . أى أن نقول جميعاً قولاً واحداً كما كتب الرسول للكورنثيين » أطلب إليكم أيها الأحباء باسم ربنا يسوع المسيح أن تقولوا جميعكم قولاً واحداً ولا يسكون بينكم انشقاقات بل كونوا كاملين فى فكر واحد ورأى واحد ، ( ١ كو ١ : ١٠ ) .

لذلك اقبلوا بعضكم بعضاً كما أنه المسيح أيضاً قبلنا لمجد الله ( ع ٧ )

فى مستهل الأصحاح السابق يحرضهم الرسول على قبول من هو ضعيف فى الإيمان . وهنا يقول « اقبلوا بعضكم بعضاً ، لأن الضعيف أيضاً يجب أن يقبل القوى ولا يدينه ومن ثم نرى أن التعليم الرسولى هنا هو أن القوى يقبل الضعيف والضعيف يقبل القوى . ويضع الرسول أمامهم المسيح المثال الكامل فى كل شيء . فنحن نحب بعضنا بعضاً كما أحبنا المسيح ، ونقبل بعضنا بعضاً كما قبلنا المسيح أيضاً لمجد الله .

وأقول أنه يسوع المسيح قد صار خادم الختان من أجل صدق الله حتى يتثبت مواعيد الآباء . وأما الأمم فمجدوا الله من أجل الرحمة كما هو مكتوب من أجل ذلك سأحمدك فى الأمم وأرتل لاسمك ( ع ٨ و ٩ )

سبق أن أعطى الله مواعيد لابراهيم والآباء ، والله صادق فى هذه المواعيد وكان لابد أن يتممها . وقد جاء المسيح وقدم نفسه لليهود أولاً وذلك لىكى يتثبت مواعيد الله الصادقة للآباء . أما الأمم فلم تكن لهم مواعيد ، لكن كانت لهم رحمة ( ١ ) . وهذه الرحمة كان مُشاراً إليها فى صلب العهد القديم .

( ١ ) سن أجل ذلك . فاليهودى الذى يؤمن بالرب يسوع بمجد الله من أجل صدق مواعيده للآباء إذ يرى فى المسيح « النعم والامان » . أما الامنى الذى يؤمن فيجد الله من أجل البركات التى حصل عليها لا على أساس وعد سابق من الله بل على أساس نعمة ورحمة خالصة منه .

ويأتى الرسول بأربعة اقتباسات من العهد القديم — من أقسامه الثلاثة — من موسى والمزامير والأنبياء — تدل على أن هناك رحمة للأمم . الاقتباس الأول من مزمو ١٨ : ٤٩ « سأحمدك فى الأمم وأرتل لاسمك » . المتكلم هنا هو الرب يسوع له المجد . كما فى مزمو ٢٢ — مزمو الصليب ، حيث يقول « أخبر باسمك إخوتى وفى وسط الجماعة أسبحك ، ويرد هذا القول فى عب ٢ « فى وسط الكنيسة أسبحك » . والكنيسة مكونة من اليهود والأمم ، والمسيح يسبح فى وسطها .

ويقول أيضاً تهللو أيتها الأمم مع شعبه (ع ١٠)

هذا الاقتباس الثانى من تثنية ٣٢ : ٤٣ « تهللو أيتها الأمم شعبه » . فى المستقبل سترتل الأمم مع شعبه فى مدة الألف سنة ، حيث ستبارك جميع قبائل الأمم أيضاً . ومن العجيب أن تكون هذه الأقوال فى صلب الناموس فى سفر التثنية .

وأيضاً سبحوا الرب يا جميع الأمم وامدحوه يا جميع الشعوب (ع ١١) .

هذا الاقتباس الثالث من مزمو ١١٧ : ١ « سبحوا الرب يا كل الأمم حمدوه يا كل الشعوب » . ما أعظم رحمة الله التى سيسبح بها كل الأمم وكل الشعوب فى كل الأرض .

وأيضاً يقول إشعياء سيكونه أصل يسى والقائم ليسود على الأمم عليه سيكونه رهباء الأمم (ع ١٢)

هذا الاقتباس الرابع من إشعياء ١١ الذى يتكلم عن ملك المسيح الألفى ويقول عن المسيح هناك أصل يسى ، بحسب لاهوته — فهو ابن داود بحسب الجسد ولكنه

« رب داود ، لأنه بالروح يدعو ربه » أصل وذرية داود ، ( رؤ ٢٢ : ١٦ ) .  
وهو سيسود على الأمم ويكون عليه رجاؤهم . الأمم الذين كانوا بلا مسيح  
وبلا رجاء ، سيكون على المسيح رجاؤهم .

وليمجدكم إله الرجاء كل سرور وسلام في الإيمان لتزدادوا  
في الرجاء بقوة الروح القدس ( ع ١٣ )

نجد هنا صلاة جميلة يصلحها الرسول من أجل المؤمنين . « ليملاكم ، هكذا  
أعطانا الله بفيض وسخاء . كل مؤمن له الحق أن يمتلئ . ليس الفشل واليأس  
من نصيب المؤمنين » لأن الله لم يعطنا روح الفشل بل روح القوة والمحبة  
والنصح .

« إله الرجاء ، الذي عنده وحده باب الرجاء الذي عليه رجاء الأمم  
الذين كانوا بلا رجاء . الذي هو فينا رجاء المجد .

« كل سرور وسلام في الإيمان . المؤمن يتمتع بكل هذه البركات بفيض  
وامتلاء في الإيمان . لأنه بعيداً عن دائرة الإيمان لاسلام ولاسرور .  
لا يوجد شيء في العالم يستطيع أن يملأ قلب الإنسان بالفرح والسرور ، ولأن  
يعطيه سلاماً . ولكن المسيح يعطي للمؤمن فرحه وسلامه .

« لتزدادوا في الرجاء بقوة الروح القدس ، في الرجاء مجال للازدياد .  
بقدر ما تتمتع بالبركات الروحية وتنظر بالإيمان إلى النعمة التي يوتي بها إلينا  
عند استعلان يسوع المسيح ، بهذا القدر نزداد في الرجاء بقوة الروح القدس .  
في الأصحاح الخامس يتكلم الرسول عن الرجاء قائلاً « نفتخر على رجاء مجد  
الله ، وفي الأصحاح الثامن يقول « لأننا بالرجاء خلصنا . ولكن الرجاء  
المنظور ليس رجاء . . . فإن كنا نرجو ما لسنأ ننظره فإننا نتوقعه بالصبر ،  
( ع ٢٤ ، ٢٥ ) . وفي الأصحاح الثاني عشر يقول « فرحين في الرجاء ، وهنا



مطلوب من المؤمن أن يزداد في الرجاء ، وذلك ليس بقوته هو ، بل بقوة الروح القدس . فلكي يتمتع المؤمن بكل سرور وسلام في الإيمان ، ويزداد في الرجاء ، يجب أن يفسح المجال للروح القدس لي عمل فيه ، وهو في قوة التمتع بالشركة مع الله :

وأنا نفسي أيضاً متيقن من مهربكم يا إخوتي إنكم أنتم مشحونون صلباً ومملوون كل علم . قادرين أنه ينتم بعضكم بعضاً . ( ع ١٤ ) .

ما أرق هذه الأقوال ! فالرسول يخاطبهم : يا إخوتي ، ويبدى ثقته فيهم ويقينه من جهتهم أنهم مشحونون صلاحاً . من أين لهم هذا الصلاح ؟ من عمل الروح القدس فيهم . لأنهم بحسب الطبيعة كانوا كغيرهم من البشر مملوئين من كل لثم وشر ومشحونين حسداً وقتلاً وخصاماً وكل صفة رديئة كرهية ، كما رأينا في الأصحاح الأول . لكن ما أعظم نعمة الله وما أعجب معجزة عملها في حياة المؤمنين ! إنها تلدهم ولادة ثانية ، وتعطيهم طبيعة جديدة وحياة جديدة مشحونة بالصلاح ، كما يقول الرسول للكلوسيين : مشعرين في كل عمل صالح ، ( كو ١ : ١٠ ) . وكما يقول لفليمون : لكي تكون شركة إيمانك فعالة في معرفة كل الصلاح الذي فيكم ، ( ع ٦ ) .

« مملوون كل علم قادرين أن ينذر بعضكم بعضاً » . فالرسول بعد أن يحرضهم على الاهتمام بالضعفاء وأن يكونوا جميعاً بفكر واحد ونفس واحدة ، يبدى ثقته فيهم أنهم على علم وعلى استعداد لتتبع هذه التحريضات وقادرون على ذلك ، كما يقول الرسول يوحنا : « لم أكتب إليكم لأنكم لستم تعلمون الحق » . بل لأنكم تعلمونه ، ( ١ يو ٢ : ٢١ ) . وكذلك الرسول بطرس يقول : لذلك لا أهمل أن أذكركم دائماً بهذه الأمور وإن كنتم عالمين ومثبتين في الحق الحاضر ، ( ٢ بط ١ : ١٢ ) .

ولكن بأكثر مباشرة كتبت إليكم جزئياً أيتها الاخوة كمذكر لكم  
بسبب النعمة التي وهبت لي من الله . حتى أكون خادماً ليسوع المسيح لأجل  
الأمم مباشرة لانجيل الله كطاهن ليكونه قربانه الأمم مقبولاً مقدساً  
بالروح القدس . ( ع ١٥ ، ١٦ ) .

لقد شعر الرسول بالمسئولية أن يكتب هذا للمؤمنين في رومية في نطاق  
خدمته الخاصة كرسل للأمم . « بسبب النعمة ( الموهبة ) التي وهبت لي من  
الله . حتى أكون خادماً ليسوع المسيح لأجل الأمم » . كم كان الرسول خادماً  
أميناً للمسيح ! وم كان شعوره بالمسئولية عميقاً ! ليتنا نتعلم هذا .

« مباشرة لانجيل الله ككاهن » ، يأتي الرسول هنا بتشبيهه من العهد  
القديم . فالكاهن قديماً كان يقدم قرباناً لله . وبحسب شريعة  
التقدمات كان قربانه مقدساً ومقبولاً من الله . وكان وضع اللبان على  
القربان إشارة إلى قبوله وسرور الله به . والرسول هنا يشبه خدمته بين  
الأمم بخدمة الكاهن في العهد القديم . ويشبه الأمم أنفسهم بالقربان . فهو  
كخادم ليسوع المسيح لأجل الأمم ، إذ يباشر لانجيل الله بينهم كأنه يقدمهم  
لله كقربان مقدس بالروح القدس ومقبول عند الله . أما تشبيه الأشخاص  
بالقربان فقد سبق ذكره في مستهل الأصحاح الثاني عشر ، إذ يقول الرسول « أن  
تقدموا أجسادكم ذبيحة حية مقدسة مقبولة عند الله » . وفي الأصحاح الثامن  
من سفر العدد أمر الرب موسى أن يأخذ اللاويين من بين الشعب ، ويقدمهم  
أمام الرب ويرددتهم . هرون ترديداً أمام الرب ( كما يفعل بالتقدمات )  
ليكونوا مقدسين وموهوبين للرب لأجل خدمته <sup>(١)</sup> . وعلى هذا القياس

( ١ ) يستعمل يعقوب أيضاً في رسالته تشبيه الباكورة التي كانت تقدم لله ويقول  
« شاء فولدنا بكلمة الحق لنكون باكورة من خلايقه » ( يع ١ : ١٨ ) .

يبين الرسول أن الأمم الذين كانوا قبلاً مرفوضين ، ولا يجوز تقديمهم لله ، لأنه كان منظوراً إليهم كالكلاب ، صار يمكن الآن بمباشرة الإنجيل أن يقدم المؤمنين منهم لله كقربان مقدس بالروح القدس ومقبول عنده .

هذا هو التفسير الواضح لهذه الآية ، ولكن مع الأسف فإن البعض يستندون عليها ليفهموا أن خدام الله هم وحدهم الكهنة وأن القربان يمكن أن تكون فيه إشارة إلى الخبز في عشاء الرب . ولا أرى موجباً هنا لتفنيد هذه الأفكار البعيدة كل البعد عن الحقيقة في العهد الجديد . لأنه واضح كل الوضوح أن جميع المؤمنين الذين أحبهم المسيح وقد غسلهم من خطاياهم بدمه هم كهنة لله ، لتقديم ذبائح روحية مقبولة عند الله بيسوع المسيح ولا توجد الآن طبقة من المؤمنين مختصة بالكهنوت التوسطي كما كان في العهد القديم . وواضح كل الوضوح أن المسيح قدم نفسه لأجلنا قرباناً وذبيحة لله رائحة طيبة ، وأن ذبيحة المسيح قد قدمت مرة واحدة ، لأنه بقربان واحد قد أكمل إلى الأبد المقدسين . . . ولا يكون بعد قربان عن الخطية ، (عب ١٠ : ١٤ و ١٨) . كما أن عشاء الرب لا يمكن بالمرّة أن يطلق عليه اسم ذبيحة أو قربان .

فلي افتخار في المسيح يسوع من جهة ما لله . لأنني لا أفسر أنه أنكلم عن شيء مما لم يفعله المسيح بواسطة لأجل إطاعة الأسم بالقول والفعل (ع ١٧ ، ١٨)

لم يكن للرسول افتخار في نفسه ، بل في المسيح يسوع . وهذا هو الافتخار الصحيح ، وأما من افتخر فليفتخر بالرب . لأنه ليس من يمدح نفسه هو المزكى بل من يمدحه الرب ، (٢ كو ١٠ : ١٧ ، ١٨) . وأما من جهة نفسه فلم يفتخر إلا بأمور ضعفه ، بما قاساه من أخطار وآلام

واضطهادات ( ٢ كو ١١ : ٣٠ ) . لقد قاومه في كورنثوس رسل كذبة ، كانوا يمدحون أنفسهم ويفتخرون بأنفسهم ( ٢ كو ١٠ : ١٢ و ١٣ ) . ولكنه مع فرط الإعلاّات قد عليه الرب ألا يفترخ بها إذ أعطاه شوكة في الجسد لئلا يرتفع ( ٢ كو ١٢ : ٧ )

ولم يكن للرسول افتخار من جهة أمور تختص بذاته ، بل من جهة ما لله . لم يكن له أى شيء خاص يهتم به ، بل كانت خدمة الرب تمتلك كيانه تماماً ، وتمتص كل وقته ، وكل جهده ، وكل قواه . كان يعيش إن كان المؤمنون يثبتون في الرب ، وبدون ذلك لا يطيب له عيش . إن عثر أحد كان يلتب ولا يجد لنفسه راحة ولا عزاء . كان المسيح كل غرضه ، بل كل حياته هنا على الأرض كما قال ، لي الحياة هي المسيح ، وأيضاً ، في كل حين ... يتعظم المسيح في جسدى سواء كان بحياة أم بموت ، ( في ١ : ٢٠ ، ٢١ ) . ياله من خادم مكرس !

كانت إطاعة الأمم للإيمان بالقول والفعل هي كل ما يشغله ويعمل جاهداً لأجله . ولم يكن يحسر أن يتكلم إلا بما فعله المسيح بواسطته ، فلم يعتبر أنه هو الذى يفعل ، بل المسيح هو العامل به .

**بقوة آيات وعجائب . بقوة روح الله . منى إني من أورسليم وما هولها إلى الليريكوه قد أكلت التبشير بأنجيل المسيح ( ع ١٩ )**

لقد أيد الرب رسولية بولس بقوة الروح القدس وبقوة الآيات والعجائب ، كما يقول للكورنثيين ، إن علامات الرسول صنعت بينكم في كل صبر بآيات وعجائب وقوات ، ( ٢ كو ١٢ : ١٢ ) . ففي لسترة شفى بولس المقعد من بطن أمه الذى لم يمش قط ، حتى قالت الجموع إنه إله ( أع ١٤ : ٨ - ١١ ) . ونقرأ في أع ١٩ : ١١ ، ١٢ ، وكان الله يصنع على يدي بولس قوات غير المعتادة حتى كان يؤتى عن جسده بمناديل أو مآزر إلى



المرضى فتزول عنهم الأمراض وتخرج الأرواح الشريرة منهم ، . وفي جزيرة مليطة عندما نشبت الأفي في يده وتوقع الحاضرون أنه سيتنفخ ويموت ، نفص الوحش إلى النار ولم يتضرر بشيء ، وآيات أخرى كثيرة غير ذلك .

وقد حرص بولس على أن يركز بالإنجيل في كل الأماكن لأنه كان يشعر أنه مديون للجميع لتوسيع البشارة إليهم ( ص ١ : ١٤ ) . حتى إلى الليريكون ، وهي مقاطعة قريية من إيطاليا . فمن أورشليم ذهب الرسول إلى سورية وإلى آسيا وكيليكية وبمفيلية ويسيدية ، وإلى كورة غلاطية ، وبعد ذلك ذهب إلى أوربا بموجب دعوة من الرب ، فركز بالإنجيل في فيلبى في مقاطعة مكدونية . وبعدها في مقاطعة أخائية . وقد غمر هذه المنطقة كلها بالتبشير بإنجيل المسيح حتى إلى الليريكون .

ولكن كنت محترصاً أنه أبسر هكذا ليس حيث سمى المسيح لسراً أبني على أساس لاغير . بل كما هو مكتوب الذين لم يخبروا به سيصرونه والذين لم يسمعوا سيفهموه ( ع ٢٠ ، ٢١ )

كانت خدمة الرسول تأسيسية ، لأن الرسل هم الذين وضعوا الأساس ، وكانوا يؤسسون الكنائس حيث يذهبون . فلم يكن يذهب لزيارة الكنائس التي أسسها غيره ، بل كان محترصاً أن يعطى كل وقته للكراسة حيث لم يصل اسم المسيح ، مستنداً في ذلك بإرشاد الروح القدس إلى آية في سفر إشعياء ولأنهم قد أبصروا ما لم يخبروا به وما لم يسمعوه فهموه ، ( إش ٥٢ : ١٥ ) .

لذلك كنت أعاق المزاراة الكثيرة عن الجبى ، إليكم . وأما الآن فإذ ليس لي مطامع بعد في هذه الأقاليم ولما استبان إلى الجبى ، إليكم منذ سنين كثيرة . فعندما أذهب إلى أسبانيا آتى إليكم . ولأنى أرجو

أنه أراكم في سروري وتبعوني إلى هناك إنه تمهلّت أولاً منكم مهزناً  
(ع ٢٢ - ٢٤)

نقرأ في أع ١٩ : ٢١ أن بولس « وضع » نفسه أنه بعدما يجتاز في مكدونية وأخائية ... ينبغي أن يرى رومية أيضاً ، . وفي الأصحاح الأول من هذه الرسالة ، يهبر الرسول عن أشواقه إلى رؤيتهم ، وأنه قصد مراراً كثيرة أن يأتي إليهم ومنع ( ص ١ : ١١ - ١٣ ) . وهنا يبين الرسول سبب المنع ، وهو أنه لم يكن قد أكمل التبشير بالإنجيل في تلك الأماكن . في مرات أخرى أعاق الشيطان الرسول ، ولكن هنا كان العائق من الله . فقد كان للرسول اشتياق إلى المجيء إليهم منذ سنين كثيرة ، ولكن الله أعاقه المرات الكثيرة وذلك لقصد حكيم ، وهو أن لا يكون تأسيس الكنيسة في رومية بواسطة أحد الرسل - بولس أو بطرس ، ومع ذلك فالشيطان قد نشر ادعاء بأن روما هي كرسي بطرس الرسول ، مع أنه واضح من التاريخ أن الكنيسة هناك لم تؤسس بواسطة كما سبق أن أوضحنا في المقدمة .

وبما أن الرسول كان واضحاً في نفسه أن يبشر حيث لم يسم المسيح ، فقد قصد أن يمر عليهم مجرد مرور لكي يتعزى بينهم بالإيمان المشترك ( ص ١ : ١٢ ) . ثم يشيعونه إلى أسبانيا بعد أن يكون قد أشبع أشواقه منهم جزئياً . ولا نعلم بالضبط هل تحققت أمنية الرسول في الذهاب إلى أسبانيا أم لا . لقد عزم الرسول أن يذهب ، ورسم الخطة بحسب أشواق قلبه ، وطلب منهم أن يصلوا من أجله ، ولكن الظاهر أن الرب أجاب على أشواقه ، فذهب إلى رومية ( وإن يكن مقيداً ) ، ولا يعرف إذا كان قد أجاب على الشرط الثاني من الخطة أم لا . نفهم من رسالتى تيموثاوس الثانية وفليمون ، وكذلك من الرسالة إلى العبرانيين أنه قد أطلق سراح الرسول بعد

سجنه الأول ، وأنقذ من فم الأسد . ثم أعيد القبض عليه ثانية بعد فترة من الزمن ، ولكن لا يذكر الكتاب رحلاته في تلك الفترة .

ولكن الله أنما ذهب إلى اورشليم لأخدم القديسين . رؤيه أهل مكدونيه وأنما نية استحسنوا أنه يصنعوا توزيعاً لفقراء القديسين الذين في اورشليم ( ع ٢٥ ، ٢٦ )

كان ذاهباً إلى اورشليم ليعلم القديسين ، أى لى يوصل إليهم الخدمة المالية التي أرسلها الإخوة في مكدونيه وأخائية . والواقع أن الإخوة في هاتين المقاطعتين قد جمعوا هذه الخدمة بتحريض قوى من الرسول ، وأنه جعل سخاء الإخوة في مكدونيه مع فقرهم العميق محرصاً وحافزاً للإخوة في كورثوس ومقاطعة أخائية على السخاء ( أنظر ٢ كو ٨ ، ٩ ) . نقرأ في غلا ٢ : ٩ و ١٠ أنه عندما ذهب بولس إلى اورشليم ، وعرض الإنجيل الذى يركز به بين الأمم على المعتبرين أنهم أعمدة هناك ، أعطوه يمين الشركة ليكون للأمم د غير أن نذكر الفقراء . وهذا عينه كنت اعتنيت أن أفعله ، . أى من تلقاء ذاته قبل أن يشيروا عليه بذلك .

وإرسال خدمة مالية من الإخوة من الأمم إلى فقراء الإخوة من اليهود ، وقبول الإخوة من اليهود هذه الخدمة ، هى ختم على أن المؤمنين من الأمم واليهود واحد في المسيح — أعضاء في جسد المسيح الواحد ، يشعر كل عضو بشعور باقى الأعضاء . ما كان يمكن أن يحدث هذا في العهد القديم ، أن يقبل اليهودى خدمة من الأمم ، كما قالت المرأة السامرية متعجبة « كيف تطلب منى لتشرب وأنت يهودى وأنا امرأة سامرية لأن اليهود لا يعاملون السامريين » ( يو ٤ : ٩ ) . ولكن ما أعظم نعمة الله في العهد الجديد ! وربما كان في إشارة بولس إلى هذا الموضوع هنا ، تلميح للإخوة في رومية أن يرسلوا هم أيضاً خدمة للفقراء في اورشليم .

استحسنوا ذلك وإتاهم لهم صديونهم . يؤمن إله طوبى لهم . قد  
اشتركوا في روحياتهم يجب عليهم أنه يخدموهم في الجسديات أيضاً  
(ع ٢٧)

سبق أن أشار الرسول في الإصحاح الحادى عشر إلى أن الأمن زيتونة  
برية قد طعمت في الزيتون الجيدة ، فصاروا شركاء في أصل الزيتون ودسما  
(ص ١١ : ١٧) . ويقول الرسول هنا إنه بما أنهم قد اشتركوا في روحياتهم ،  
فيجب أن يخدموهم في الجسديات أيضاً . وهو يقول مثل هذا القول بخصوص  
الذى يتعلم الكلمة والمعلم . ولكن ليشارك الذى يتعلم الكلمة المعلم في  
جميع الخيرات ، ( غلا ٦ : ٦ ) . ويقول أيضاً للمؤمنين في كورنثوس  
« إن كنا قد زرعنا لكم الروحيات أفعظم إن حصدنا منكم الجسديات ،  
( ١ كو ٩ : ١١ ) .

فنى أكلت ذلك وفتحت لهم هذا الثمر ، فسأمنى ماراً بكم إلى  
أسبانيا . وأنا أعلم أنى إذا جئت إليكم سأبىء في ملء بركة الإنجيل المسيح  
(ع ٢٨ ، ٢٩)

يعتبر الرسول هنا الخدمة المالية لمساعدة الفقراء دثراً ، ويعتبرها في  
رسالة العبرانيين « ذبيحة » ، ولكن لاتنسوا فعل الخير والتوزيع لأنه  
بذبايح مثل هذه يسر الله ، ( عب ١٣ : ١٦ ) . وفي رسالة كورنثوس الثانية  
يعتبرها « نعمة » ، « ليتكم تزدادون في هذه النعمة أيضاً » ( ٢ كو ٨ : ٧ ) .  
وأيضاً « هذه النعمة المخدمية منا لمجد ذات الرب الواحد » ، ( ٢ كو ٨ : ١٩ ) .  
ويعتبرها أيضاً « غلات بر » ، ( ٢ كو ٩ : ١٠ ) . ليت الرب يزيدنا في هذه  
النعمة وفي هذا الثمر ، وينمى ويكثر غلات برنا لمجد الرب ولسد أعواز  
المحتاجين . « وأنا أعلم أنى إذا جئت إليكم سأجنى في ملء بركة الإنجيل » .



كم في الانجيل من بركات غنية وعظيمة ا وقد ذكر الرسول في هذه الرسالة شيئاً كثيراً من بركات الانجيل — بركة التبرير، والسلام مع الله، والإقامة في النعمة، ورجاء مجد الله، والعق من سلطان الخطية، والتمتع ببركات سكنى الروح القدس الذي يشهد لأرواحنا أننا أولاد الله. ما أسمى البركات الميمنة في هذه الرسالة ولا سيما في الأصحاحين الخامس والثامن، ولكن هناك بركات أخرى سيجيء بها إليهم عند حضوره شخصياً، مثل الحقائق السامية الموضحة في رسالتي أفسس وكولوسي. وكان الرسول واثقاً في الرب أنه عند حضوره إليهم سيأتي في ملء بركة انجيل المسيح.

فأطلب إليكم أيتها الإخوة ربنا يسوع المسيح وبمجة الروح أنه تجاهدوا معي في الصلوات من أجلي إلى الله لكي أنقذ من الذين هم غير مؤمنين في اليهودية. ولكي تكونوا قدمي لأجل أو رسلهم مقبولين عند القديسين. معي أسمى إليكم بفرح بارادة الله واستريج معكم (ع ٣٠ - ٣٢).

كان الرسول يصل في كل حين لأجل المؤمنين في كل مكان — الذين رآهم والذين لم يسبق له رؤيتهم بالجسد. وكان يطلب أيضاً في معظم رسائله من المؤمنين أن يصلوا لأجله. كان يشعر، وهو رسول عظيم، أنه محتاج جداً إلى صلوات المؤمنين من أجله. وفي هذا تعليم ثمين لنا. فهو يطلب إليهم هنا متوسلاً بربنا يسوع المسيح وبمجة الروح، وهذه عبارة جميلة، فالروح القدس الأقنوم الإلهي يحبنا كمحبة الأب والإبن، وله خدمات عظيمة وجليلة لنا وفينا.

يطلب الرسول إلى المؤمنين في رومية لا أن يصلوا لأجله فقط، بل أن يجاهدوا معه في الصلوات من أجله إلى الله. والجهاد في الصلاة أمر جميل،

كان الرب نفسه مثالا فيه لاسيما في بستان جثسياني ، وكان يتصف به أفراس في كولوسي إذ يقول عنه الرسول « مجاهد كل حين لأجلكم بالصلوات » ( كو ٤ : ١٢ ) ويذكر الرسول ثلاث نقط محددة للصلاة :

( ١ ) « لكي أنقذ من الذين هم غير مؤمنين في اليهودية » . أولئك كانوا يريدون أن يبطشوا به . وكان الرسول شاعراً بذلك ، وقد تنبأ بعض الإخوة عما كان سيقابل الرسول في أورشليم .

( ٢ ) « لكي تكون خدمتي لأجل أورشليم مقبولة عند القديسين » ، أي لا يعترض عليها أحد من المؤمنين من الختان .

( ٣ ) « حتى أجيء إليكم بفرح بإرادة الله وأستريح معكم » . كان هذا شوق قلب الرسول . وقد تحقق شوقه فعلاً ، فذهب إليهم بفرح في الروح ، وإن كان يحزن في الجسد لأنه ذهب مقيداً ومجهداً بعد رحلة شاقة وخطرة في البحر ، ولكن يقول الوحي إنه لما رأى الإخوة الذين خرجوا لاستقباله « شكر الله وتشجع » ( أع ٢٨ : ١٥ ) .

إله السلام معكم أجمعين . آمين ( ع ٣٣ )

رأينا في هذا الأصحاح ، أن الله « إله الصبر » ، و « إله التعزية » ، و « إله الرجاء » . ويختتم الأصحاح بالله « إله السلام » . وهذا في غاية المناسبة ، لاسيما مع الكلام السابق .

ولقب « إله السلام » ، يذكر أيضاً في الأصحاح التالي ( الأخير ) ع ٢٠ . وتختتم به أيضاً رسائل تسالونيكي الأولى والثانية والبرانيين . و « إله السلام نفسه يقدسكم بالكامل » ( ١ تس ٥ : ٢٣ ) « ورب السلام نفسه يعطيكم السلام دائماً من كل وجه » ( ٢ تس ٣ : ١٦ ) . و « إله السلام الذي أقام من الأموات راعي الخراف العظيم ربنا يسوع ليكملكم في كل عمل صالح » ( عب ١٣ : ٢٠ ) ما أجمل هذا ! كم نحن محتاجون ، ونحن في هذا العالم المضطرب إلى التمتع بسلام الله ، بل إلى « إله السلام نفسه » .

## الأصحاح السادس عشر

وإن كان هذا الاصحاح لا يحتوى على كثير من التعليم ، ولكنه يحتوى على ملامح جميلة للحياة المسيحية فى الأيام الأولى ، ففيه يرسم الروح القدس صورة حقيقية لعواطف الرسول نحو المؤمنين ، وعواطف المؤمنين من نحو بعضهم البعض ، والأحوال التى كان عليها المؤمنون من إخوة وأخوات والخدمات التى كانوا يؤدونها .

لم يكن الرسول قد زار روما ، ولا خدم هناك كما رأينا آنفاً . ولكنه كان يعرف كثيرين من القديسين هناك ، إذ كان قد تعرف بهم فى جهات أخرى ثم انتقلوا إلى هناك . ومنهم كثيرون ممن آمنوا بواسطته ، وكان يعرف درجة إيمانهم وخدماتهم ، إذ كان بعضهم قد خدم الرسول وتعب معه .

كان الإخوة المؤمنون قلائل فى وسط العالم ، ولكنهم يعرفون بعضهم البعض ، وتربطهم روابط المحبة الأخوية كأعضاء فى الجسد الواحد ، وأفراد فى العائلة السماوية د رعية مع القديسين وأهل بيت الله .

وهكذا هم المؤمنون دائماً . يأتى بعض الإخوة من بلاد بعيدة ليزوروا إخوتهم ، فلا يشعرون أنهم أجانب عن بعضهم البعض بل كأنهم يعرفون بعضهم من زمن طويل — شعور واحد ، محبة واحدة ، فكر واحد ، ذوق روحى واحد د جميعنا سقيناً روحاً واحداً ، رب واحد ، كتاب واحد ، غرض واحد ورجاء واحد . هذا هو صنع الرب يسوع المسيح الذى جاء د لى يجمع أبناء الله المتفرقين إلى واحد .

من ينظر نظرة سطحية إلى هذا الاصحاح ، قد لا يرى فيه شيئاً هاماً يستدعى أن يكتب لأجله فى الكتاب المقدس . ولكن هناك فوائد وبركات ثمينة فى كل كلمة دونها الوحي . إن الأسماء المذكورة هنا عزيزة عند الرب .

لم تكن معروفة في العالم وربما كان بعضهم عبيداً ( كما نستدل من أسمائهم ) لكنهم أحبوا في الرب ، ويقول عنهم الوحي في رسالة العبرانيين : وهؤلاء لم يكن العالم مستحقاً لهم ، ، لأن لهم قيمة وغلاوة خاصة عند الرب . وعندما نقرأ عنهم هنا نتمنى لو كنا قد عرفناهم شخصياً . لكن لا بد أن يأتي الوقت حين نرى كل المؤمنين من كل الأجيال ، الذين سمعنا عنهم والذين لم نسمع عنهم ، سنجتمع بهم في المجد في بيت الآب بعد أن نلتقي بهم في السحب عندما يأتي الرب لأخذ قديسيه إليه . والرب الذي قاد الرسول بولس أن يسجل عنهم بعض كلمات قليلة ، عنده سجل كامل لجميع أعمالهم الصغيرة والكبيرة بل ومقاصدهم وبواعثهم ، وعند كرسي المسيح سينال كل واحد أجره حتى كأس ماء بارد لا يضيع أجره ، حتى كلمة رقيقة للتشجيع والبيان لا ينساها الرب ، وكلمة متقو الرب كل واحد قريبه والرب أصغى وسمع وكتب أمامه سفر تذكرة للذين اتقوا الرب وللمفكرين في اسمه . .

أوصى إليكم بأنتمنا فيبي التي هي فائدة الكنيسة التي في كنخريا لكي تقبلوها في الرب كما يحق للقربيين ونقوموا لها في أي شيء امتامته منكم لأنها صارت مساهرة لكثيرين ولي أنا أيضاً ( ع ١ و ٢ )

سبق أن عرفنا أن هذه الرسالة كتبها الرسول بولس من كورنثوس ، وكنخريا هي ميناء هام في كورنثوس ، وقد أرسل الرسول هذه الرسالة مع الأخت فيبي التي كانت مسافرة إلى رومية لبعض شؤونها ، ويكتب في نهاية الرسالة كأنه خطاب توصية عنها . كانت خطابات التوصية معروفة في العصر الرسولي ، فيقول : الأخ الذي أخذتم لأجله وصايا ، . وعن آخر يقول : سيحضر عندكم ... اقبلوه في الرب ، . وعندما كان أبولوس في كورنثوس وذهب إلى أفسس أرسلوا معه خطاب توصية للإخوة لكي يقبلوه لأنه لم يكن معروفاً هناك بالوجه . فخطابات التوصية للإخوة المسافرين من مكان



لآخر كانت متبعة في العصر الرسولي ، وهي متبعة للآن بين كثيرين من القديسين في بلاد كثيرة .

والأخت فيبي يقول الرسول عنها : خادمة الكنيسة التي في كنخريا ، .  
للأخوات خدمات في الكنيسة ، ويمكن أن تكون الأخوات عاملات ولهن مواهب في الكنيسة ، ولكن يمارسها في حدود المكتوب .

ففي اجتماع المؤمنين معاً يقول الرسول : لست آذن للمرأة أن تعلم ولا تتسلط على الرجل بل تكون في سكوت ، ( ١ تي ٢ : ١٢ ) وأيضاً : لتصمت نساؤكم في الكنائس لأنه ليس مأذوناً لهن أن يتكلمن بل يخضعن لأنه قبيح بالنساء أن تتكلم في كنيسة ، ( ١ كو ١٤ : ٣٤ و ٣٥ ) . فالأخوات لهن خدمات متنوعة ولكن في مجالهن الخاص بين النساء والأطفال .

وفيبي كانت خادمة الكنيسة ، وكلية خادمة تفيد الخدمة المادية ، مثل توصيل مساعدات مالية للفقيرات ، أو ترتيب أمور مادية للكنيسة . ويقول الرسول أيضاً إنها كانت مساعدة لكثيرين ولي أنا أيضاً . فيمكن للأخوات أن يكن مساعدات لخدام الرب في أشياء كثيرة . إن المؤمنة عضو في جسد المسيح ، وكل عضوه عمل ، والرسول يوصي أن يقبلوها في الرب في شركة المحبة وفي كسر الخبز . ليس ذلك فقط بل أن يقوموا لها في أي شيء احتاجته . أية خدمة مادية أو أدبية تحتاج إليها في المهمة التي ذهبت لأجلها ، لأن المؤمنين عائلة واحدة ، يساعدون بعضهم بعضاً في كل شيء . فهذه الأخت كانت مساعدة للرسول وعندما ذهبت إلى رومية كان على الإخوة هناك أن يكونوا مساعدين لها .

بعد ذلك تأتي التسليمات

سلموا على بريسكلا وأكبر العاملين معي في المسيح يسوع الذين  
وضعا عقيرهما من أجل مياتي للذين لست أنا وهرى أشكرهما بل أيضاً

### جميع كنائس الأرم (ع ٣ و ٤)

نلاحظ أن معظم رسائل بولس كان بها تسلييات كثيرة، أما رسالة غلاطية فليس فيها تسلييات بالمرّة، لأن الرسول لم يكن مشغولاً بالتسلييات بل كان مشغولاً بموضوع هام وخطير، وهو خلط الإنجيل بتعاليم الناموس فكذب لهم كلاماً قاسياً جداً إذ يقول لهم: أيها الغلاطيون الأغبياء من رقام حتى لا تدعنوا للحق،، لقد كانت المحبة الأخوية موجودة وهي التي تنذر وتوبخ ولكن لكل شيء وقت، للتسليم وعلامات الرضى وقت، وللتوبيخ وقت، وكل ذلك من المحبة.

«سلّوا على بريسكلا وأكيلا،، بريسكلا هي زوجة أكيلا وقد تعرف الرسول بهما لأول مرة في كورنثوس التي كتب منها هذه الرسالة، وقد كانا قبل ذلك في رومية، ومن كورنثوس ذهبا إلى أفسس وبعد ذلك رجعا إلى رومية، والرسول يكتب للمؤمنين في كورنثوس قائلاً: إنه لم يثقل على أحد منهم مع أنه له سلطاناً كرّسول لأن الذين ينادون بالإنجيل من الإنجيل يعيشون،، ولكنه انضم إلى أكيلا وبريسكلا في صناعة الخيام فسكن معهما واشتغل معهما، وكان يعيش من هذه الصناعة كما قال: «أن حاجاتي وحاجات الذين معي خدمتها هاتان اليدان،، وفي تلك الفرصة المباركة شرح لها الرسول طريق الرب. ثم قرأ أنهما ذهبا إلى أفسس حيث تقابلا مع أبولوس هناك فأخذهما إلى بيتهما وشرحا له طريق الرب بأكثر تدقيق.

وهنا يأتي الرسول باسم بريسكلا قبل أكيلا، وفي ٢ تي ٤: ١٩ يذكر أيضاً بريسكلا أولاً وذلك في التسلييات، ولكن عندما يتكلم عن خدمتهما يأتي باسم الرجل أولاً، ويذكر الرسول هنا حادثاً لم يذكر قبل ذلك إذ يقول «الذين وضعاعنقيهما من أجل حياتي،، ونحن لا نعرف شيئاً عن هذه الحادثة، ولكننا نستنتج أنه في وقت إقامة الرسول عندهما تعرضت حياتهما للخطر بسببه، وقد قبلا الخطر ولم يقبلا أن يتركها الرسول.

« الذين لست أنا وحدي أشكرهما بل أيضاً جميع كنائس الأمم ،  
وذلك لأن كنائس الأمم كانت مدينة للرسول لأنه « رسول الأمم » ، وقد  
تأسست كنائس الأمم بواسطة . فأكيلا وبريسكلا إذ أنقذا حياة الرسول ،  
قدما خدمة عظيمة لكنائس الأمم .

وعلى الكنيسة التي في يثرب . سلما على أينتوس حبيبي الذي هو  
باكورة أنجائية للمسيح (ع ٥)

كانت هناك كنيسة تجتمع في بيت أكيلا وبريسكلا في رومية ، وعندما  
كانا في كورنثوس كانت هناك أيضاً كنيسة في يثرب كما نقرأ في ١ كو ١٦: ١٩  
ويظهر أن صناعتهم كخياميين كانت تحتاج إلى مكان متسع فكانا يستغلان  
اتساع المكان لاجتماع الكنيسة هناك . ونرى في هذا الأصحاح أن آخرين  
أيضاً كانت هناك كنيسة في يثرب ، حيث يذكر الرسول أسماء بعض  
إخوة ثم يقول « وإخوة الذين معهم » . وبعد ذلك يأتي إخوة آخرين  
ويقول « وعلى جميع الذين معهم » ، فكانت هناك اجتماعات متعددة في تلك  
المدينة الكبيرة بسبب بعد المسافات . وكانت تلك الاجتماعات في أماكن عادية  
بسيطة يجتمع فيها المؤمنون للعبادة تحت رئاسة الرب وقيادة الروح القدس .

« سلما على أينتوس حبيبي ، كلمة حبيبي مذكورة ثلاث مرات في هذا  
الأصحاح . هنا ، وفي ع ٨ ، ع ٩ ، فهؤلاء الإخوة كانت لهم علاقة حية  
خاصة مع الرسول بولس . صحيح أن جميع المؤمنين يحبون بعضهم البعض  
« من قلب طاهر بشدة » ، لكن هناك محبة خاصة وشركة خاصة للبعض ، كما كان  
لرب يسوع نفسه علاقة خاصة مع يوحنا الذي يدعو نفسه في إنجيله التلميذ  
الذي كان يسوع يحبه ، وأيضاً مكتوب عن العائلة المباركة في بيت عنيا « وكان  
يسوع يحب مرثا وأختها ولعازر » ، هذه محبة خاصة وشركة خاصة .

« الذي هو باكورة أخائية للمسيح » ، المقصود هنا آسيا وليس أخائية لأن

با كورة أخائية للمسيح بيت استفاناس الذين درتبوا أنفسهم لخدمة القديسين ،  
( ١ كو ١٦ : ١٥ ) . أخائية هي المقاطعة التي فيها كورنثوس لكن المقصود  
هنا آسيا وعاصمتها أفسس ، وكان فيها عدة كنائس . والروح القدس يسجل  
للأخ أيينتوس هذه الميزة أنه أول مؤمن في تلك المنطقة د با كورة آسيا  
للمسيح . .

**سلموا على مريم التي تعبت لأجلنا كثيراً ( ع ٦ )**

هذه الأخت تعبت لأجل الرسول . وهذا التعب ليس منسياً أمام الله ،  
وعند وقوفنا أمام كرسي المسيح لابد أن نتال هذه الأخت أجزتها كاملة  
لأجل تعبها .

في ١ أخ ١١ نقرأ عن أبطال داود . كان هناك ثلاثة أوائل يأتي ذكرهم  
بالترتيب ، الأول أكثرهم شجاعة ثم الثاني ثم الثالث ، وبعدهم يأتي ذكر  
ثلاثين آخرين ويقول عنهم إنهم لم يبلغوا إلى الثلاثة الأول ويذكر الوحي  
أشهر أعمال بطولتهم . والرب يسوع المسيح رب داود له أبطال مخفيين ،  
ليسوا محاربين في العالم ، ولكنهم أبطال في خدمته . ونجد أيضاً قائمة شرف  
عن أبطال الإيمان في عب ١١ . هم معروفون وأعزاء عند الرب ولا بد أن  
ياخذوا مكافأتهم .

**سلموا على اندرونكوس ديونياس نسيبي المأسورين معي اللذين**

**هما مشهورانه بين الرسل وقد كانا في المسيح قبلي ( ع ٧ )**

أنسبائي أي أقاربي حسب الجسد . القرابة الجسدية ليس لها قيمة إلا  
عندما تكون العلاقة في الجسد وفي الرب معاً . ويقول الرسول عن هذين  
الأخوين د المأسورين ، ليسا بالضرورة مقيدين ولكنهما مأسورين في الرب  
في خدمته وطاقته .



« اللذين هما مشهوران بين الرسل ، و قد كانا في المسيح قبل ، أى أن الرسول بولس لم يكن أول واحد في العائلة آمن بالمسيح بل كان هناك من أقاربه من آمن بالمسيح قبله .

سلموا على امبلياس هيبى في الرب . سلموا على أوريانوس العامل معنا في المسيح وعلى استاخيس هيبى ( ع ٨ ، ٩ ) .

إمبلياس له شركة محبة خامة مع الرسول وكذلك استاخيس ، أما أوريانوس فيصفه قائلا « العامل معنا في المسيح » . كل واحد بحسب مكانته وخدمته وعمله .

سلموا على ابليس المزكى في المسيح . سلموا على الذين هم من أهل أرسطوبولوس ( ع ١٠ ) .

« أبليس ، شخص آخر خلاف « ابولوس » ، المذكور في سفر الأعمال ورسالة كورنثوس الأولى . ويصفه بالقول « المزكى في المسيح » ، أى كان له مدح من الرب . ربما اجتاز في ضيقات وتجارب لأجل الرب « طوبى للرجل الذى يحتمل التجربة لأنه إذا تزكى ينال إكليل الحياة » ، وربما تزكى في خدمته لله ( ٢ في ٢ : ١٥ ) .

كان أرسطوبولوس مؤمناً وكان أهله أيضاً مؤمنين . لا يكفي أن يكون الشخص مؤمناً وحده دون أفراد عائلته ، بل أهم خدمة للمؤمن هى في وسط أهله الأقربين إليه الذين هو مسئول عنهم « آمن بالرب يسوع المسيح فتخلص أنت وأهل بيتك » ، جميل أن يقول المؤمن « أما أنا وبيتى فنعبد الرب » .

سلموا على هيروديون نسيبي . سلموا على الذين هم من أهل تركيسوس اللاتنيين في الرب ( ع ١١ ) .

« هيروديون » ، هو أيضاً من أقارب الرسول حسب الجسد . أما أهل

تركيسوس فيقول عنهم « الكائنين في الرب » . ما أسعد المؤمنين الكائنين في الرب ، هم في تمام القبول أمام الله وفي كمال الأمان « إن كان أحد في المسيح فهو خليفة جديدة » . ويقول الرسول عن نفسه « أعرف ، إنساناً في المسيح ، وكلمة كائن تعني أيضاً أنه ثابت في الرب .

**سلموا على تريفينا وتريفوسا التابعتين في الرب .**

سلموا على برسيس المحبوبة التي تعبت كثيراً في الرب (ع ١٢)  
قال بعض المفسرين إن هذين الإسمين قد يكونا أسماً جاريتين وما أجمل أن تكونا جاريتين للرب تابعتين في خدمته .

« سلموا على برسيس المحبوبة التي تعبت كثيراً في الرب » . الكلمة الأولى « تابعتين » أي مستمرتين في التعب ، لكن يقال عن برسيس إنها تعبت كثيراً في الرب ، فيظهر أنها قد وصلت إلى درجة الضعف ، لذلك يتكلم عن خدمتها الماضية . ويصفها بأنها « محبوبة » أي محبوبة للجميع ، للقديسين وللرسول وللرب . ويتجاسر أن يصفها هكذا لأنها كانت متقدمة في السن . هذه هي الآداب المسيحية ، وهكذا الرسول يوحنا عندما كتب رسالته الثالثة وجهها إلى « غايس الحبيب » . أما رسالته الثانية فوجهها إلى « كيرية المختارة » ولا يقول عنها « المحبوبة » كما كتب إلى غايس . كل شيء في محله .

كان يمكن للرسول بولس أن يضم الأخوات الثلاثة ويقول تريفينا وتريفوسا وبرسيس اللواتي تعبن في الرب ، لكن لكل واحدة درجة من التعب . ولذلك يضيف الروح القدس كلمة « كثيراً » عن الأخت برسيس .

**سلموا على روفس المختار في الرب وعلى أمه أمي (ع ١٣)**

روفس هذا هو ابن سمعان القيرواني الذي كان آتياً من الحقل ويخزوه لشمس الصليب خلف يسوع . وقد أعطاه الرب أجرته ، إذ تجددت

زوجته د أم روفس ، . نقرأ في مر ١٥ : ٢١ أن د سمعان القيرواني أبو الكسنورس وروفس ، ويقول الرسول عن روفس إنه مختار في الرب ، وعن أمه أمى . ويظهر أن الرسول تقابل معهم في وقت ما ، وأن هذه الأم الفاضلة أظهرت له حناناً وعطفاً حتى أنه يسميها د أمه ، . قال الرب له المجد د إن من ترك أباً أو أمّاً . . . فإنه يأخذ في هذا العالم مائة ضعف آباء وأمهات .

سلموا على اسبنكريتس فليفور د هرماس بنروباس وهرميس وعلى الإخوة الذين معهم . سلموا على فيلولوغس وجوليا ونيريوس وأخته وأولباس وعلى جميع القديسين الذين معهم (ع ١٤ ، ١٥)

يذكر الرسول أولاً خمسة إخوة يظهر أنهم المتقدمون في أحد الاجتماعات ، ثم يذكر د الإخوة الذين معهم ، وبعد ذلك يذكر أخاً وزوجته : فيلولوغس وجوليا ، ثم أخاً وأخته : د نيريوس وأخته ، : ثم أخاً بمفرده وبعد ذلك القديسين الذين معهم ويظهر أنهم كانوا يجتمعون معاً في ناحية أخرى في روما فكانت هناك كنيسة في بيت أ كبلا وبريسكلا ، والخمسة الإخوة والذين معهم ، وهؤلاء الخمسة الآخرون والإخوة الذين معهم . وجملة الذين أرسل إليهم الرسول تسليماته في هذا الأصحاح ثمانية وعشرون ، منهم عشرون أخاً وثمانى أخوات ، هذا بخلاف الإخوة الذين معهم ، ول هؤلاء درجات مختلفة من العلاقة والخدمات والآتباع في الرب .

سلموا بعضكم على بعض بقبة مقدسة كنائس المسيح تسلم عليكم (ع ١٦) .

القبلة المقدسة كانت علامة المحبة المعروفة في أيام الكنيسة الأولى . وتذكر أربع مرات ، في الأصحاحات الأخيرة من رسائل رومية ، وكورنثوس

الأولى وكورنثوس الثانية ، وتسالونيكى الأولى . ويذكرها بطرس أيضاً في رسالته الأولى ، سلّموا بعضكم على بعض بقبلة المحبة ، . ونلاحظ أن الرسول بولس يصف القبلة بأنها مقدسة والرسول بطرس يصفها بأنها « قبلة المحبة » ، بهذا يعرف الجميع أنكم تلاميذى إن كان لكم حب بعضاً لبعض .

« كنائس المسيح تسلم عليكم » ، الروح القدس هو الذى أوحى للرسول أن يكتب هذا ، لأنه هو الذى يعرف قلوب الجميع . أليست هذه صورة جميلة تين رابطة المحبة التى بين كنائس المسيح فى كل مكان ؟

لكن الشيطان لا يهدأ . فعمل الله جميل : المؤمنون كائنون فى الرب ، والمؤمنات تابعات فى الرب ، والجميع فى سلام . ولكن يأتى الشيطان لى يوجد انقسامات وانشقاقات . فيقول الرسول :

وأطلب إليكم أيتها الاخوة أنه تلاحظوا الذين يصنعون الشقاقات والعثرات فهؤلاء للتعليم الذى تعلمتموه واعرضوا عنهم ( ع ١٧ )

لقد اندس بين المؤمنين أشخاص يصنعون الشقاقات والعثرات وويل لمن تأتى بسببه العثرات ، ويقول الرسول « لاحظوهم واعرضوا عنهم » فلا مجاملة هنا لأنه يوجد داء معد فأفضل شيء هو الابتعاد عنه .

لأنه مثل هؤلاء لا يخدمون ربنا يسوع المسيح بل بطونهم وبالكلام الطيب والأقوال الحسنة يخدمونه قلوب السوء ( ع ١٨ )

نلاحظ كيف أرشد الروح القدس الرسول أن يكتب هذا للمؤمنين فى رومية قبل أن يذهب إلى هناك . والتاريخ يخبرنا ماذا حدث فى روما بعد ذلك ، إن الكنيسة هناك بدأت تنصرف عن التعليم الصحيح وتقبل تعاليم



الذين أتوا إليهم بالكلام المعسول لكي يخدعهم إلى أن وصلت روما إلى ما وصلت إليه في العصور البابوية المظلمة . لقد رأى الروح القدس ذلك من بعيد وحذر المؤمنين منه . ولا شك أن المؤمنين لاحظوا أولئك المعلمين في البداءة ، لكن مع الوقت زحف عمل الشيطان شيئاً فشيئاً حتى وصلت الكنيسة هناك إلى ما وصلت إليه ، وستطور إلى الزانية العظيمة المذكورة في ( رؤ ١٧ ) .

ونلاحظ أن دخول التعاليم الضالة كان بأقوال حسنة أى بأقوال أناس مهذبين ومتعلمين ، وبكلام طيب له مظهر براق وخداع ، ولكن الرب كشف حقيقةهم حتى لا يخدع المؤمنون بأقوالهم المزيفة ، وكشف أغراضهم أنهم لا يخدمون الرب بل بطونهم ، الذي هو تعليم بلعام — الخدمة لأجل أجرة أو لأجل « الربح القبيح » . وهؤلاء طبعاً غير مؤمنين كما هو مكتوب عن أمثالهم في فيلبي ٣ « الذين إلههم بطنهم ومجدهم في خزيمهم » ، « هؤلاء يخدعون قلوب السلياء . وهذه كلمة جميلة تشف عن الإخلاص ونقاوة القلب . لكن الرب علمنا أن لانكون سلياء فقط ، بل نكون « بسطاء كالخام وحكام كالحيات » . حكما للخير وبسطاء للشر .

رؤيه طاعتكم ذاعت إلى الجميع . فأفرح أنا بكم وأريد أن تكونوا حكماء للخير وبسطاء للشر ( ١٩ع )

يخاف الرسول لئلا تتحول هذه الطاعة الظاهرة السليمة التي ذاعت ، تتحول إلى طاعة للمعلمين الكذبة أيضاً . يكفي أن يعرف المؤمن الخير فقط ، ولا يجب أن يدخل إلى أعماق الشر بل يتحفظ منه في ضوء كلمة الله . بكلام شفئك تحفظت من طرق المعتف ، . فطالما كلمة الله تسكن فينا فليس من اللازم أن نعرف « أعماق الشيطان » . وفي ١ كور ١١ يقول الرسول « كونوا أطفالاً في الشر وأما في أذهانكم فكونوا كاملين » .

والله السلام سيسحق الشيطان تحت أرجلكم سريعاً . نعمة ربنا يسوع المسيح معكم . آمين ( ع ٢٠ )

الشيطان يريد أن يوجد الشقاكات والعثرات ، لكن لنا إله السلام وهو الأقوى ، وسيسحق الشيطان تحت أرجلنا سريعاً وكلمة سريعاً هنا هي نفس الكلمة التي يقولها الرب في رؤ ٢٢ : ٣ « ها أنا آتى سريعاً » ، أى أن الرب سيسحق الشيطان تحت أرجلنا عند مجيئه . ولكن الآن ، وإن كان الشيطان لا يسحق تحت أرجلنا ، لكننا نقاومه فيهرب لأن المسيح قد هزمه في الصليب « قاوموا إبليس فيهرب منكم . اقتربوا إلى الله فيقترب إليكم » ( يع ٤ : ٨ و ٧ ) فواجبنا الآن أن نقرب إلى الله ، ونقاوم الشيطان . نلبس سلاح الله الكامل لكي نثبت « ضد مكاييد إبليس » ( أف ٦ : ١١ ) . إبليس له مكاييد لكن لنا سلاح الله الكامل ، ولنا عرش النعمة . وعند مجيء المسيح لا بد أن الله سيسحقه تحت أرجلنا سريعاً لقد سحق رأسه في الصليب ولكنه سيسحقه نهائياً عند مجيئه . ونعرف من سفر الرؤيا أنه قبل الملك الألفى سيقيد الشيطان ويطرح في الهاوية . وبعد الملك سيحل زماناً يسيراً ليضل الأمم ، ثم يذهب إلى مصيره الأبدى إذ يطرح في بحيرة النار المعدة له وللملائكته .

يسلم عليكم تيموثاوس العامل معي ولوكيوس وياسون وسوسيباترس أنسابائي ( ع ٢١ )

الآن يرسل الرسول سلام الذين معه في كورنثوس . صورة طبيعية جميلة ترينا الجو الذي فيه كان الرسول يكتب هذه الرسالة . كان تيموثاوس ملازماً له وعاملاً معه وقد خدم كاهن مع أب في الإنجيل . ولوكيوس مذكور في ١ ع ١٣ : ١ حيث يلقب « لوكيوس القيرواني » . وياسون مذكور في ١ ع ١٧ : ٥ أنه كان في تسالونيكي وقد ذهب الرسول إلى بيته ، حتى أنهم عندما أتوا ولم يجدوا الرسول بولس جروا ياسون إلى الحكم . وصار

ياسون رفيقاً للرسول . ويقول الرسول عن هذين الاثنين وسوسيياترس  
« انسابى » أى أقاربه فى الجسد . وسوسيياترس مذكور فى ا ع ٢٠ ويسمى  
هناك « سوباترس البيرى » .

أنا تريوس كاتب هذه الرسالة أسلم عليكم فى الرب (ع ٢٢)  
كأن الرسول يقول للكاتب : أنت تعبت وكتبت هذه الرسالة فاكثب  
سلامك أيضاً ، وهذا طبعاً بإرشاد الروح القدس . من هذا نفهم  
أن الرسول لم يكن يكتب الرسائل يديه بل كان يملئها لكاتب ، ويظهر  
أن ذلك بسبب الشوكة التى فى جسده التى يقول عنها للغلاطيين « تجربنى التى  
فى جسدى » . وغير ظاهر فى الكتاب نوع هذه الشوكة . ولكن يظن  
البعض أنها كانت مرضاً فى عينيه ، ويستدلون على ذلك من قوله « لو أمكن  
لقلعتم عيونكم وأعطيتمونى » ، وأيضاً « ما أ كبر الأحرف التى كتبتها إليكم  
بيدى » . فقد كان معتاداً أن يكتب السلام يده فى نهاية كل رسالة كما يقول  
فى ٢ تس ٣ « السلام ييدى أنا بولس الذى هو علامة فى كل رسالة » . فكان  
يملى الرسالة للكاتب وفى النهاية يكتب السلام يده لئلا يزور أحد الرسائل  
كما يقول « لاترتاعوا بكلمة ولا برسالة كأنها منا » ( ٢ تس ٢ : ٢ ) .

يسلم عليكم غايس ومضيف الكنيسة كلها . يسلم عليكم

أرامفس خازن المدينة وكوارنس الأخ (ع ٢٣)

يظهر أن الرسول كتب هذه الرسالة فى بيت غايس أو على الأقل كتب  
الفصل الأخير منها هناك ، فأرسل سلام صاحب البيت مضيفه ، بل ومضيف  
الكنيسة كلها . لقد كان قلب هذا الأخ مفتوحاً لإضافة المؤمنين بسخاء ومحبة  
ويرد اسم هذا الأخ مرة ثانية فى ١ كو ١ : ١٤ عندما يقول الرسول  
« إني لم أعمد أحداً منكم إلا كريسبس وغايس » ، فمن هذا نفهم أن الرسول قد  
عمّده فى كورنثوس : ويوجد شخص بهذا الاسم كتب إليه الرسول يوحنا



رسالته الثالثة يقول : أنت تفعل بالأمانة كل ما تصنعه إلى الإخوة وإلى الغرباء . . وربما يكون هو نفس غايس المذكور هنا . وسبقت الإشارة إلى فضيلة إضافة الغرباء في الأصحاح الثاني عشر .

د يسلم عليكم أراستس خازن المدينة ، كانت لهذا الأخ وظيفة كبيرة في الحكومة . لكننا نقرأ عنه في سفر الأعمال أنه كان يخدم الرسول . فع أنه كان ذا مركز كبير ولكننا نقرأ أن الرسول د أرسل اثنين من الذين يخدمونه تيموثاوس وأراستس ، ( ١٩ : ٢٢ ) . ويذكر اسمه أيضاً في رسالة تيموثاوس الثانية د أراستس بقي في كورنثوس ، ( ٢ : ٤ : ٢٠ ) :

د وكوارتس الأخ ، هذا لقب جميل د أخ . . ربما لم تكن له خدمة ظاهرة لكن يكفي أنه أخ . هذا امتياز كبير . كلمة د كوارتس ، معناها رابع و د تريثوس ، معناها ثالث ، وربما كانت هذه أسماء عبيد فليكن ولكنهم مؤمنون وإخوة . وهكذا نرى أناساً لهم مركز في الحكومة ، وآخرين عبيداً ولكن كلهم واحد في المسيح د حيث ليس عبد وحر . .

نعمة ربنا يسوع المسيح مع جميعكم آمين ( ع ٢٤ )

هل كانوا يحتاجون إلى نعمة ربنا يسوع المسيح ؟ نعم . سيما وأنهم كانوا معرضين للانقسامات والعثرات . وهكذا نحن ، ولا سيما في هذه الأيام الأخيرة نحتاج إلى نعمة ربنا يسوع المسيح . وهذه هي العلامة المميزة لرسائل بولس وللقادر أنه يثبتكم حب أنجيلي والكرازة بيسوع المسيح حسب أعماله السر الذي طاه مكتوماً في الأزممة الأزلية ( ع ٢٥ ) .

في ختام الرسالة نجد تسيحة جميلة . سبق أن رأينا في ختام القسم التعليمي في آخر الأصحاح الثامن نعمة عالية منتصرة د من سيفصلنا عن محبة المسيح فاني متيقن أنه لا موت ولا حياة ولا ملائكة ولا رؤساء ولا قوات ولا أمور



حاضرة ولا مستقبل ولا علو ولا عمق ولا خليفة أخرى تقدر أن تفصلنا عن محبة الله التي في المسيح يسوع ربنا ، وفي ختام القسم التديري يهتف الرسول قائلاً يا لعمق غنى الله وحكمته وعلمه ما أبعد أحكامه عن الفحص وطرقه عن الاستقصاء ... له المجد إلى الأبد آمين ، ( ص ١١ : ٣٣ - ٣٦ ) وهكذا ينتهي القسم التديري بأنشوده وتنتهي الرسالة كلها بتسبيحة للرب . عند مجيء الرب سيسحق الشيطان تحت أرجلنا ، لكن إلى أن يجيء ، هو وحده القادر أن يثبتنا . ورسالة يهوذا تختم أيضاً بمثل هذه التسبيحة ، والقادر أن يحفظكم غير عاثرين ، ثم يقول : حسب إنجيلي والكرازة يسوع المسيح حسب إعلان السر الذي كان مكتوماً في الأزمنة الأزلية ، هذا السري ليس هو موضوع هذه الرسالة ولكننا نجد في رسالة أفسس . أما هنا فيربط الإنجيل بالسر فكانت هذه تهيئة للأذهان لقبول هذا السر العظيم الذي نجد موضحاً بالتفصيل في رسالتي أفسس وكولوس اللتين كتبتهما الرسول في سجن رومية . وفي كور ١ يتكلم الرسول عن نفسه كخادم لانجيل الله ثم كخادم للكنيسة .

ولكن ظهر الآله واعلم به جميع الأمم بالكتب النبوية حسب أمر الآله الأزل في طاعة الإيمان ( ع ٢٦ ) .

الكتب النبوية المشار إليها هنا هي أسفار العهد الجديد لأن كتب العهد القديم ليس فيها هذا السر .

لله الحكيم ومعه يسوع المسيح له المجد إلى الأبد آمين ( ع ٢٧ )

بهذه التسبيحة الجميلة يختم الرسول هذه الرسالة العظيمة التي تحتوى على حقائق الإيمان الأساسية . ونحن بدورنا ، سيما ونحن من الأمم نضم صوتنا مع الرسول وننشد للرب بهذه التسبيحة من أعماق قلوبنا .



